



بازرسی شد

२४ - ७४

بازدید شد  
۱۲

1572

کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب: حواری بر عیسی رضوی

مؤلف: شیخ بهاء

موضوع: ...

شماره ثبت کتاب: ۷۸۲۱۹

۷۸۲۱۹

۷۸۲۱۹

شماره ثبت کتاب

VAR19

5778

موضوع

مؤلف محمد علی

کتب مجلس شورای اسلامی

کتابخانه مجلس شورای ملی

110-111

20

3  
L  
2

خطی ، فهرست شده

5105



بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي جعل في خلقه عالم الاسماء والآيات  
وتفسيره ونزول نفوسه في خلقه لا يكون بانها لبيات وحسنه  
وانزل في عباده الكتاب ولم يجعل فيهم البصيرة للغيره وتذكروا  
تقربا اليه يا الذين يحبون ربهم ان يحبوا الله والرسول  
بصيرة والصلوة على محمد وآله بطريقه اسماؤه ونسبه على اهل بيته  
سأله وانزل فيهم روح القدس وامنهم من غير اذنهم واصحابه  
ومفاتيح دار السلام الذي اذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا  
**ومحمد** فيقول الفقير الى الله الغني محمد المستجير بها واليه العجا  
وفقد الله العمل في يومئذ قبل ان يخرج الامر من يده ان اولى  
ما تعبر به النظر في رايه وكرامته الفكره جايه من العلوم والبريه



هذا السهم والنواحي وقد كنت قد علقته على عائلتي  
 عصاة من الاخوان بعد ارسنه لدي وذاكرته بين يدي  
 ما يكسبهم جادة سبيد ودرستهم الى ما هو سبيد ثم عاود  
 ايمى الاسفار وناظر المزاير والبحار يوم باثام  
 ويوم بالامواز وماره بمصر واخر على اركان ذلك الكتاب  
 في تلك المدة رفيق اسفاري وسيرتي في وعاودت  
 النظر في كنت قد علقته عليه قديما وصفت الى تلك العقود  
 ورايتها بجزيرة بيرة المخزون في قمار اسارة منظره لدره  
 المكنون فرمطواي عماراته من تحت بطايف كحقيق امهي ايم  
 الشباب موشح بطايف تدقيق اشهي من وصال الاوتار  
 فان لم يكن اكل لمن تاملها بفكرها ياب ونظره يدلفه  
 كنت في فضل من هذا الفضا فاعك غطاك فصر كيعوم  
 حديد والله اسئل ان يعصمني من الخلف القول والعمل القائل  
 عظاميا وبهذه ازمة الاشياء ولنصرف اوله عن انظار

ظهور ودره  
 جديمت استار  
 بركت

هذا السهم والنواحي وقد كنت قد علقته على عائلتي  
 عصاة من الاخوان بعد ارسنه لدي وذاكرته بين يدي  
 ما يكسبهم جادة سبيد ودرستهم الى ما هو سبيد ثم عاود  
 ايمى الاسفار وناظر المزاير والبحار يوم باثام  
 ويوم بالامواز وماره بمصر واخر على اركان ذلك الكتاب  
 في تلك المدة رفيق اسفاري وسيرتي في وعاودت  
 النظر في كنت قد علقته عليه قديما وصفت الى تلك العقود  
 ورايتها بجزيرة بيرة المخزون في قمار اسارة منظره لدره  
 المكنون فرمطواي عماراته من تحت بطايف كحقيق امهي ايم  
 الشباب موشح بطايف تدقيق اشهي من وصال الاوتار  
 فان لم يكن اكل لمن تاملها بفكرها ياب ونظره يدلفه  
 كنت في فضل من هذا الفضا فاعك غطاك فصر كيعوم  
 حديد والله اسئل ان يعصمني من الخلف القول والعمل القائل  
 عظاميا وبهذه ازمة الاشياء ولنصرف اوله عن انظار

لا اله الا الله

الى السلام في دياره الكتاب **قول** الحمد لله  
 نزل الفرقان على به ليكون للغير نيز او شح صدر  
 الخطاب قيس من الكتب متضمن لاسد معبر وسته  
 فتاتي رامة الاستبلا في وجين وغير نظم القرآن  
 بابران تبارك بلفظ التجدد في هذا السبيل مواضع  
 التبريل وشدة الحافظة على التبريل المشهور من الاشياء  
 في كل الامور والاداء عاجاز بغير القيس بعض الحافظات  
 وان منعت بعض علماء البيان ووصف القرآن بالزول  
 الذي لا يتصف به الا للشيء بالذات دون الاعراض  
 الغير القاررات كالاصوات لما تفتحه كله سوا افة  
 حروف مفعولة او متعطفة وهو الملك المتكلم  
 الكلام من جناب الملك العلام تلقيا ساعدا او تلقيا  
 تلقيا روحانيا او يقظة من اللوح المحفوظ ثم تيزان  
 الرسول صفا الله عليه الروايت خبر ان هذا انما تيش

هذا السهم والنواحي وقد كنت قد علقته على عائلتي  
 عصاة من الاخوان بعد ارسنه لدي وذاكرته بين يدي  
 ما يكسبهم جادة سبيد ودرستهم الى ما هو سبيد ثم عاود  
 ايمى الاسفار وناظر المزاير والبحار يوم باثام  
 ويوم بالامواز وماره بمصر واخر على اركان ذلك الكتاب  
 في تلك المدة رفيق اسفاري وسيرتي في وعاودت  
 النظر في كنت قد علقته عليه قديما وصفت الى تلك العقود  
 ورايتها بجزيرة بيرة المخزون في قمار اسارة منظره لدره  
 المكنون فرمطواي عماراته من تحت بطايف كحقيق امهي ايم  
 الشباب موشح بطايف تدقيق اشهي من وصال الاوتار  
 فان لم يكن اكل لمن تاملها بفكرها ياب ونظره يدلفه  
 كنت في فضل من هذا الفضا فاعك غطاك فصر كيعوم  
 حديد والله اسئل ان يعصمني من الخلف القول والعمل القائل  
 عظاميا وبهذه ازمة الاشياء ولنصرف اوله عن انظار

هذا السهم والنواحي وقد كنت قد علقته على عائلتي  
 عصاة من الاخوان بعد ارسنه لدي وذاكرته بين يدي  
 ما يكسبهم جادة سبيد ودرستهم الى ما هو سبيد ثم عاود  
 ايمى الاسفار وناظر المزاير والبحار يوم باثام  
 ويوم بالامواز وماره بمصر واخر على اركان ذلك الكتاب  
 في تلك المدة رفيق اسفاري وسيرتي في وعاودت  
 النظر في كنت قد علقته عليه قديما وصفت الى تلك العقود  
 ورايتها بجزيرة بيرة المخزون في قمار اسارة منظره لدره  
 المكنون فرمطواي عماراته من تحت بطايف كحقيق امهي ايم  
 الشباب موشح بطايف تدقيق اشهي من وصال الاوتار  
 فان لم يكن اكل لمن تاملها بفكرها ياب ونظره يدلفه  
 كنت في فضل من هذا الفضا فاعك غطاك فصر كيعوم  
 حديد والله اسئل ان يعصمني من الخلف القول والعمل القائل  
 عظاميا وبهذه ازمة الاشياء ولنصرف اوله عن انظار



الاستعارة النبوية لا يكون لفظ المستعار اسم كلفظ  
وما يشق منه في طرف وهو كلف لاصحابه كلف لاصحابه

هذا هو المستعار النبوي  
الاستعارة النبوية لا يكون لفظ المستعار اسم كلفظ

القول كسبته الملائكة كما هو منب الكاشين والماء فيقول  
تجودتم كما اطلق جميع الحكام عليه وهو بعض على ان  
اليد على الله لا ان تشرطه لولا ان لا يبا عليه السلام فيصور  
الماءيات نزولها فيقول بعض الرزاقين المكي فيقول  
قولنا نزل الملك استعارة وكوننا نزل الفوقان مجازا  
ببعية على استعارة التبعية وكوننا وجهنا اور وكوننا  
وشرح الكلام ان كان مع المؤمنين كما هو الظاهر في  
لعلمهم بضمون الصلوة وان جعل على انهم التفتيح  
منه في العلم بقوة الدليل وسنة القرآن في قوله  
التي والبطل في الحلال والحرام او كونه متفرقا او كونه  
مفروقا بعضه عن بعض لا يفسد بالسورة ولا يات اوله  
من سائر المعجزات بالبقاء من ايام ومخير يكون بعد  
او للفرقان وعوده الى الله يستعد والمراد بالحق الثقل  
دون الملائكة او غيرهم انهم ولم يلق النبوة الى الله

هذا هو المستعار النبوي  
الاستعارة النبوية لا يكون لفظ المستعار اسم كلفظ

هذا هو المستعار النبوي  
الاستعارة النبوية لا يكون لفظ المستعار اسم كلفظ

هذا هو المستعار النبوي  
الاستعارة النبوية لا يكون لفظ المستعار اسم كلفظ

هذا هو المستعار النبوي  
الاستعارة النبوية لا يكون لفظ المستعار اسم كلفظ

اقصارات الالهة اذا تخليته اسم من تخليده لعدم موال النبوة  
الغير والتوزيع وان امكن ان المشر في قوله  
فقد مر ما في سورة من سورة الفجر طلب العارضة واصلا  
المراد ولا يقع في عطفه بالبا بالتحقيق فكل الالاء والكنة  
او من قبل نزول قوله لا تشرطه في قوله بعض من  
ان العقب في قوله لا تشرطه في قوله بعض من  
نزل الكتابين بارادته بالفرقان في الفقرة الباقية  
اللاحقة لان النزل كما كان ام احمد اكل التعقيب بالفرقان  
لان الصيغة مرة راجع الى الفران  
الى بعض جزاء وان ايت فاحمل الفران على القدر  
بين الكل والبعض او سكت طريقه الاستخدام كجمل بعض  
وضمير على الكل مثلا واما حمل نزل الكل على ارادة لقوله  
اذا قمتم الى الصلوة فغيبوا وجوهكم واسترئوا ولبدهم وهو  
وعوده الى الفران في سجدة التحنن بالافضل لعلك تفاد من  
السورة في قوله سبحانه فاتوا بسورة مثله والمصافح  
جمع مصفوع اي يلج عليه جفاح الكلام من خوازيج وجزء

هذا هو المستعار النبوي  
الاستعارة النبوية لا يكون لفظ المستعار اسم كلفظ

هذا هو المستعار النبوي  
الاستعارة النبوية لا يكون لفظ المستعار اسم كلفظ

هذا هو المستعار النبوي  
الاستعارة النبوية لا يكون لفظ المستعار اسم كلفظ

هذا هو المستعار النبوي  
الاستعارة النبوية لا يكون لفظ المستعار اسم كلفظ

هذا هو المستعار النبوي  
الاستعارة النبوية لا يكون لفظ المستعار اسم كلفظ

هذا هو المستعار النبوي  
الاستعارة النبوية لا يكون لفظ المستعار اسم كلفظ







[illegible]

والله اعلم

مجلس  
مفتی  
محمد رفیع

عن الحكم مع انه لا  
العلاق  
مجان

ثم اطلق واريد به كذا الحزين كذا لفظ العليم

[illegible]

تفقه في الفقه وعلوم الشريعة

شروع الکریمہ کے لئے کثرت سے دعا کی جائے اور ان کے لئے دعا کی جائے  
 ان کے لئے دعا کی جائے ان کے لئے دعا کی جائے







فمن كان له قلب لما ذكرناه سبحانه او البني صيرت لسانه  
 ما مثل عليه القرآن المجيد مما يكره التوصل به الى صلاح الابرار  
 وسعادة النشأتين فرع عن ذلك المين لم يقسم لهم  
 قسمن بعدا واشقيا ووسم سعدا فريقتين فريقتين لم  
 اي قوة العظيمة آياته والاستنباط فها هو اشارة وفريق ليس  
 لهم ذلك ولم يصغوا اسماعهم واحضروا اذانهم الى ما يكره  
 الاذاعة والاول المجتهدون والآخر المقلدون جعل  
 الاشقياء لم يثبت اليه ولم يقول في الامانة عليه عليه  
 واطفا ونور الفطنة والاستعداد والى وبعد الله سبحانه  
 ومخزاة فيقر في ظلمات جهالة محرومان ادراك كماله  
 نفوذ بانه ذلك والبر اسير النون وسكون الباء الجود  
 السراج والضمير في الموصول وفر الكلام استعارة كناية و  
 تخيلية **قوله** فها واجب الجود انا اطلق واجب الجود  
 عليه جاز على سبيل التوضيف لا التسمية فان ساء لغيره

توقيفية ليس في امهنا والاطلاق التوقيفي في موقوف على  
 السماع عند كثير من المحققين واما في فائض الجود الى الفناء في  
 مينة وشيكة لما وصف التبرص بالصفات السابقة تميز  
 وكشف القناع عن المعصيات وبراء الفوضى في القدر  
 وذلك ما عرفت في حركة الدعا وفتح عليه ذلك فطلب  
 الصلوة من جاب الحق جل ولا تنفسا من الغيبة لا انطباعا  
 عليه جازة او لا عبارات ثلث تقصير او لها من انبياء  
 وثانها عن ان من عاينهم وثالثها عن ان اليرعا فيهم فبقيا  
 للوسيلة على طاعة الحاج كما ينبغي في قوله تعالى اياكم فقد قطع  
 هذه الجاهل على حسن يقوى عود الضال المستمر في صدد الفقر  
 الست اية من اول قلنا انه الاول والآخر بالخير المعج  
 المفضو والمفعول بالعلم المشقة والمراد النفع الى اصل  
 للاتباعية والمثقة التي اصابتها اعلام معالم الدين من  
 الاعداء والمعادين **قوله** وافضل علينا البركة النماء

من كان له قلب لما ذكرناه  
 ساء لغيره  
 فها واجب الجود انا اطلق  
 واجب الجود عليه جاز على  
 سبيل التوضيف لا التسمية  
 فان ساء لغيره

من كان له قلب لما ذكرناه  
 ساء لغيره  
 فها واجب الجود انا اطلق  
 واجب الجود عليه جاز على  
 سبيل التوضيف لا التسمية  
 فان ساء لغيره



والله الفير وارادها علومهم ومعارفهم ومن بعض فضيلة  
او ابتداءية والقرآن الكريم ومسالك كراتهم الطرق  
موصلة الى كرام الله تعالى وموطا الدعاء بنفسه  
الصلاة والسلام ليكون اقرب الى الاجابة حيث وقع في  
الاستجابة ولو بسبب الى بعض المدعولهم فانه سبحانه  
ارحم من اقبل الطرفين ويرد الوسط فان اعظم العلوم  
مقدرا الى المنازل العلية التي تنصب الطريق للناس  
والتعليم علم حيث فرض كلام الله عز وجل حيث لا ينقطع  
مراد به حجة والمراد بكلام الله عز وجل حيث لا ينقطع  
الحيث <sup>حيث</sup> حيث القدر ثم شرف العلوم المشرفة  
موضوعاتها او معلوماتها او غاياتها او شدة حاجتها  
اليها وعلم التفسير جامع للشرف من الجهات الاربع فلهذا  
كلام الله سبحانه ومعلومه او او ادخل وعلم كلامه غاية  
الغور باسعادات الابدية والكرامات السعيدة وشدة

Handwritten text in Arabic script, likely a list or index, with the word "قوله" (Qawla) written in red at the bottom.

يُضَلِّم

Handwritten text in a red rectangular box, likely a library stamp or ownership mark, containing the name "مکتبہ اسلامیہ" (Islamic Library) and other illegible script.

كاتبة الإيطالية فان القرآن منبع اصول الدينيات فزادها  
 ومن يستطاع معقولها وسوءها على توصيل الى خلق الاله  
 لها سيرة ويسبق لها اجتهاد الاقوال المكنونية كما وعرض  
 الامام العاظم جعفر بن محمد الصادق عليها السلام ان قال  
 لقد تكلم الله لعباده في كلامه ولكن لا يصرون ونقل العارف  
 الربا في الشيخ عبد الرزاق الكاشغري قوله انه قد خرجت منها  
 عليه وهو في الصلوة فمثل عندك فقال ما كنت ارتدده  
 الاية حتى سمعتها من المتكلم بها قال حال العايف في شيخ شهاب الدين  
 السهروردي ان كان جعفر الصادق عليه السلام في ذلك الوقت  
 كسيرة موعظه عند قول اني انا الله **قوله** لا يليق  
 بوجه نفع الامام المعظم وفيها نافع والعلوم الدينية ستة  
 التفسير والحديث والكلام والحديث والاصول والفقه و  
 علم الاخلاق وابداهها هذه الفقه الخمسة الاخرى  
 بخلاف الفقه الباقية واصول العلوم الدينية الاربع الاول

الحاج محمد



كما قيل ولا خير ان فرغها واراد هو بالاصول ما عدا الاول  
 ولعله لم يرتفع على التفسير المتكلم فيه الاطلاع على طوائف  
 والبحث فيما بل اراد ان يوضح في اعماره والوصول الى اعوار  
 والبحث من خواصه وتاليف الكتب فيه فلا بد ان جعله اول  
 العلوم الدينية وهو موقوف على البراءة فيها موقوفة على  
 جعله ثانيا موقوفة على البراءة فيها وقد يقال ان الاول انما ينسب  
 الى السلف والثاني الى المتأخرين الى الخلف والمراد بالقبول الادب  
 علم الادب هو علم يحرر عن اكل في كلام العرب لفظا وكتابة  
 وقوة ثمانية عشر اللغة والنحو والعرف والاشتقاق والمعاني  
 والبيان والتاريخ والادب والعروض والقوافي وعلم الخط  
 وقص الشعر وهذه هي الفصاحات العربية وعلم الفنون  
 الادبية عليها تفسير واستمداد التغيير في الاربعة الاخيرة فظان  
 ولعل الاطلاق نظر الى الاعراب واما علم القراءة فمراد بواع  
 التفسير ان البدع من توالي المعاني **قوله** والاطلاق الى

اللام

اللام لا تسبقهم محمد وقد كانت لتفعل عن الفعل المشهور  
 انها تفصل الالف عنه قل وكثر وطال ولا تفعل الا على فعلية  
 وقد جعل مصدرية والحد والحد الماضى الى المضارع فمراد  
 للحاية اكمال والصفوة بتثنية الصاد خلاصة الشيء والبار  
 الفائية والراية العجيبة ولعله اراد بانما فضل المتأخرين الى  
 الاسبقين وجار السد الزمى اللام المراتي فانه اكثر ما  
 يستعمل من كلامهم **قوله** ويعرب في عربيتهم انظره و  
 المعربة المنسوبة والائمة الثمانية هم القراء السبعة مشهور وانما  
 يعقوب بن اسحق الكوفي واخاه رقا، ثم من بين بقية الخيرة  
 لان كان اعلم اهل زمانه بالعربية واشهرها بالقراءة بعد  
 عمرو بن عبد الله بن جابر بن طاهر كلامه شعرا من اعداء القراءات  
 الثمان شاذ وهذا قول غريب لا نعيم فيه موافق فان المعروف  
 بين القراء والعقبا، قولان اصدما ان الشاذ ما عدا القراءات  
 السبع وموقوف بعض اصحابنا الامامية في ظاهر كلام الرازي والنسابة















الاول ثمانية وثلاثون الاولى والاولى فليس من وجه  
 وفيه تحلف والاما بقاها فانه توجيه كلامه بالانحصار لغيره  
 واجبة في الاخرتين عند الحقيقة والعلامة منهم فليس من استحبابها  
 فيها كما كان في هذا كما لا يخفى الثاني ان في سببية والمراد  
 انها تنفي الصلوة بسبب ركعة لا بسبب ركوع والتجويد  
 كالطائفة ولا بسبب ركعتين ركعتين كالشبهة ولا بسبب  
 ركعة كالشبهة وتسليم وبعد طاهر كما لا يخفى الثالث ان  
 بعض من الغرض من كل ركعة يفهم منه عرفا انها تنفي  
 ركعة ثمانية كايقال فلان ياكل مع كل احد ياكل معه وفيه  
 تعسف والحق لسر التوجه الاول الذي اشار اليه المؤلف حسن  
 التوجهات وقد وقعت في عبارة الكشاف بعينها في الصحاح  
 ونقلها بعض اصحاب الحديث عن عربين الخطابي ايضا وفي  
 تفسير الامام بكذا الا انها تنفي كل ركعة من الصلوة وهذا  
 محجب لما وقع في الكشاف والصحاح لمراتبها ان المراد بالركعة

معنا يخفى

معنا يحققة **قوله** او لا يزال يحلف في الصلوة كما يجر  
 المصباح عن معنى الاستقبال او ان العبارة من قبيل علقتهما  
 بتساويها باراداة يقال لما جازى هذه التكلفات بل يحق  
 ايضا المصباح على خلافه في سجدة اطلق عليها سبع المثالي  
 يكون كسبي لعلها ينهش في قوله يا مدينه وعرض المؤلف  
 الاية الى هذا ولولا ما صح اطلاق سبع المثالي عليها لكانت  
 الاية قبل قوله يا مدينه **قوله** من الغافلة لا تعلم  
 في ان السورة القرآنية انما هو نهاية او اهل السورة جزء  
 من كل السورة ام في الغافلة فقط جزء منها ودون بقية السورة  
 ليست في او اهل سورة السورة جزء منها وانما كانت للترك  
 والفصل بين السورتين فان عيسى وابراهما كانا  
 كامين كثير واهل الكوفة كالحاصم والكسبي وغيرهما سوى  
 وغالب اصحاب البيت في الاول وهو ذهب الامامية وقال  
 بعض الشافعية جزءه بانزله اهل المدينة ومنهم ما كان شام



ومنهم من لا يوافق في البصر على الثالث وهو المشهور عند المتأخرين  
 من الخفية والمؤلف المحقق لم يتردد في الخلاف في غير الواقعة  
 وفي بعض النسخ من الف تحو من كل سورة كما في ذلك  
 وفيه ان حرفة من اهل الكوفة وقد عرفت منه **قوله**  
 فليس انما ليست من السورة عند الطائفة صاحب البيت  
 واتباعه وفي هذا التعريف نظر اوله لا لا للعلم على ان  
 وقيل بوجوب ان ابا حنيفة من فقهاء الكوفة وغيرهم يترتبها  
 دونها على ذلك وفيه ان توفقه تجعل فاسط كماله هذا وقيل  
 لفظه من اسامه فاعا بالقرية عن المصنف المسبوك في  
 معولها قد تم لشكها ويكون الغرض من تعريف هذا الظن  
 الى قوله ان بعض الظن اثم وعند ان الاعتراف  
 بما جاز به التعريف اعوان ذلك من قبل المؤلف  
 المحقق اراد ذلك فوافق ان يتبع عليه ان بعض الظن اثم  
**قوله** وسئل عن خمس في الكلام مما لا يتردد

في بعض النسخ من الف تحو من كل سورة كما في ذلك  
 وفيه ان حرفة من اهل الكوفة وقد عرفت منه  
 فليس انما ليست من السورة عند الطائفة صاحب البيت  
 واتباعه وفي هذا التعريف نظر اوله لا لا للعلم على ان  
 وقيل بوجوب ان ابا حنيفة من فقهاء الكوفة وغيرهم يترتبها  
 دونها على ذلك وفيه ان توفقه تجعل فاسط كماله هذا وقيل  
 لفظه من اسامه فاعا بالقرية عن المصنف المسبوك في  
 معولها قد تم لشكها ويكون الغرض من تعريف هذا الظن  
 الى قوله ان بعض الظن اثم وعند ان الاعتراف  
 بما جاز به التعريف اعوان ذلك من قبل المؤلف  
 المحقق اراد ذلك فوافق ان يتبع عليه ان بعض الظن اثم  
**قوله** وسئل عن خمس في الكلام مما لا يتردد

في بعض النسخ من الف تحو من كل سورة كما في ذلك  
 وفيه ان حرفة من اهل الكوفة وقد عرفت منه **قوله**  
 فليس انما ليست من السورة عند الطائفة صاحب البيت  
 واتباعه وفي هذا التعريف نظر اوله لا لا للعلم على ان  
 وقيل بوجوب ان ابا حنيفة من فقهاء الكوفة وغيرهم يترتبها  
 دونها على ذلك وفيه ان توفقه تجعل فاسط كماله هذا وقيل  
 لفظه من اسامه فاعا بالقرية عن المصنف المسبوك في  
 معولها قد تم لشكها ويكون الغرض من تعريف هذا الظن  
 الى قوله ان بعض الظن اثم وعند ان الاعتراف  
 بما جاز به التعريف اعوان ذلك من قبل المؤلف  
 المحقق اراد ذلك فوافق ان يتبع عليه ان بعض الظن اثم  
**قوله** وسئل عن خمس في الكلام مما لا يتردد

في بعض النسخ من الف تحو من كل سورة كما في ذلك  
 وفيه ان حرفة من اهل الكوفة وقد عرفت منه  
 فليس انما ليست من السورة عند الطائفة صاحب البيت  
 واتباعه وفي هذا التعريف نظر اوله لا لا للعلم على ان  
 وقيل بوجوب ان ابا حنيفة من فقهاء الكوفة وغيرهم يترتبها  
 دونها على ذلك وفيه ان توفقه تجعل فاسط كماله هذا وقيل  
 لفظه من اسامه فاعا بالقرية عن المصنف المسبوك في  
 معولها قد تم لشكها ويكون الغرض من تعريف هذا الظن  
 الى قوله ان بعض الظن اثم وعند ان الاعتراف  
 بما جاز به التعريف اعوان ذلك من قبل المؤلف  
 المحقق اراد ذلك فوافق ان يتبع عليه ان بعض الظن اثم  
**قوله** وسئل عن خمس في الكلام مما لا يتردد











فانما تترك الحركات وانما جعل اسمها بغير اعرابها متعلقة  
 كاطن فخرج عن العجب وقيل لان هذا هو العاقل مع معموله  
 وهناك ملح المستر وجواب قيل لانه ازيد من ابداء بغير  
 وفيه نظر لان الغرض ترجيح تقدير الفعل على الاسم لا تقدير  
 فعل على اسم هو الكثرة وفائدة قوله قد رتب اليه  
 مصدره اياه واوه **قوله** تقدم المفعول في بعض  
 النسخ المفعول ضاى فيما نحن فيه بخلاف قوله  
 اقرا باسم ربك لانه اول قرآن نزل فكان الاله  
 القراءة **قوله** باسم الرب بغير اعرابها اي بغير اعرابها  
 واسما لها لا بغير منسوب اليها والرسالة الاستشهاد  
 على تقدير تعلق باسم الرب بغير اعرابها لان رجوع الموصوف  
 هناك امر اركبوا فيها سبعين سنة وقت اجرائها واسما  
 على ما يحسن تقديرها اسمها لانه الاله واداءه انما  
 وجه الالهية الشرافة تكون الغرض الرواد المشركين

هذا هو العاقل مع معموله  
 كاطن فخرج عن العجب وقيل لان هذا هو العاقل مع معموله  
 وهناك ملح المستر وجواب قيل لانه ازيد من ابداء بغير  
 وفيه نظر لان الغرض ترجيح تقدير الفعل على الاسم لا تقدير  
 فعل على اسم هو الكثرة وفائدة قوله قد رتب اليه  
 مصدره اياه واوه **قوله** تقدم المفعول في بعض  
 النسخ المفعول ضاى فيما نحن فيه بخلاف قوله  
 اقرا باسم ربك لانه اول قرآن نزل فكان الاله  
 القراءة **قوله** باسم الرب بغير اعرابها اي بغير اعرابها  
 واسما لها لا بغير منسوب اليها والرسالة الاستشهاد  
 على تقدير تعلق باسم الرب بغير اعرابها لان رجوع الموصوف  
 هناك امر اركبوا فيها سبعين سنة وقت اجرائها واسما  
 على ما يحسن تقديرها اسمها لانه الاله واداءه انما  
 وجه الالهية الشرافة تكون الغرض الرواد المشركين

الذين

الذين كانوا يتولون فمراغهم باسم اللات والعزى وهما  
 حصول الاختصاص لولا فليسكن القديم اول على ان  
 العدول عن ذكرها الى ذكر الله تعالى يدل على الاختصاص  
 ولا يرد ضعيفه **قوله** فانه تقدم على القراءة اعرابها  
 فعلها فليقدم على فعلها ايضا **قوله** كيف لا وقد جعل  
 الاسماء امر مستحالة عليها ولما كان لا يرد جنان جهة  
 تبعيته وابتدال وجهه توقف واجتاج اشار الى المحفوظ  
 مما اليه ان يبقوا من حيث لا **قوله** كل مرزى بال  
 اي يخطى بالان جديلا كان او حقيقا فالوصف للتعظيم فيظهر  
 بجناحه وذرشان بهتم به فكانه مكس بال صا حركه شتالية  
 فالوصف مختص بالابرة مقطوع الاخر وحصل ترك  
 التسمية اول الامر موجبا لنقص الصورة بما في سرية  
 النقصان مساو له الى آخره كسرية ترك السبيل فيكون  
**قوله** وقيل لسانها للصاحبة اي للالهة والالهة



وصحة رد قيل اشعار بعدم ارتقاء به وذلك لان جعل اسم  
 الله للفعل يشعر بزيادة فعلية فيه كانه تعالى لا يوجد به  
 والمصاحبة غريبة عن الالفاظ ذلك وقد تخرج المصاحبة لغير  
 الصاحبة كانت بوجه ذكرها السيد المحقق في حاشيته منها ان  
 التبرك باسمه تعالى داخل في الالفاظ فيجعل الالفاظ بتسمية الاله و  
 ابتداء الاله ورتب ان المصاحبة لغيرها الاخرى وهذه الاله غير مظهر  
 كما وفيد ان كون الاله ذات الخلقين كاف في مخرجيتها  
 ومنها ان ابتداء المشركين باسم الله تعالى كان على سبيل  
 التبرك فقصه التبرك داخل في الالفاظ وفيد ان المصاحبة وكلم  
 تكون التبرك لغير المصاحبة او لازم معناها ثم بل هو معلوم  
 من امر خارج وهو ان مصاحبة اسم الله تعالى يوجد معها التبرك  
 وهو خارج عن الاستعانة باسمه سبحانه ايضا اذ الاستعانة به  
 مستعانة والتبرك وقد اشار المؤلف المحقق الى ذلك  
 بقوله بعيد هذا يعلموا كيف تبرك باسمه ومنها ان ياد

المؤلف

المصاحبة

المصاحبة اول ما يلزم جميع اجزاء الفصل باسم الله تعالى بالآلة  
 والاستعانة وفيه نظر فان التقاسم وانما في ذلك فان التقدير  
 اقراء لا بد له ومنها ان كون اسم الله تعالى للفعل ليس الا  
 باعتبار انه يتوصل اليه بركته فقد رجحنا لا فرق الى معنى التبرك  
 فليقل ياد الله وفيه نظر بعد ما قلنا فيسئل هذا **قوله**  
 والمصاحبة كما باسم الله تعالى هذا من جهة القيل واليه  
 من كلامه وكيف كان فليست اليه اذ في صلة التبرك بل المقصود  
 ان التبرك ليس وجه التبرك **قوله** وهذا ما بعد من الالفاظ  
 السورة وهو جواب عما يقال كيف يجازي تبرك باسم الله  
 اقراء وفيه نظر ان قوله ليعلموا كيف تبرك باسمه يرجع عن  
 الاستعانة الى المصاحبة ويدفع انه من جهة القيل والموت  
 ان النظر والتفكير في المصاحبة وبعد هذا القول  
 المحقق كلامه عن التعرض لذلك مع جريان الشبهة الاستعانة  
 ايضا **قوله** ومن جمل الخرافات المفردة ان يتجلى لاله



الأصل في البناء السكون فتنه وعدم التغيير لعوامل والدينام  
 حوى التنقيص وهذه الحروف لكونها كانت برأسها مقلدة  
 الوقوف في الكلام وقد مضى الابتداء باب كبريت  
 في القفاض السكون في الحقة وقد عارض بان السكون  
 والكسر نائب العدم مع انهم قوامهم ان السكون  
 حرك حرك الكسر **قوله** لا قضا منها بوزوم الحروف  
 والجرى بها مع فلا يعارضها بظلال في اللفظ كالتاء  
 والكاف للخطاب والواو للعطف ووجه اقتضائها  
 بزيك كسر بان لزوم كل منهما ناسب كسر متبعية  
 ضعيفة فليجتمعها معا وزمها الكلة معا قوت المتبعية  
 يحصل الاقتضاء اما باللفظ فلهما اثرها واما الحروف  
 فلا قضا لها السكون الذي هو مقدم الحروف والكسر متبعية  
 لعدم وجوده في اللفظ والاسماء الغير المنفصلة في الحروف  
 الانا والكي **قوله** كما كسرت لام الام واللام الاضامة

الان

الى ان كسر الباء من بين الحروف المفردة التي تنقص القفاض  
 كسرها من اللاحقين في ان الكل منها على اقتضا فوجه  
 عما هو حقه والعلية ايها دفع البناء بها لتمام الابتداء  
 لدورها على الاسم والفعل ولم كيف التباس بين  
 التباسين في قولها وقيد الجارة بالداخلية على النظر لان اللفظ  
 على الضم سوي بالتركيب للمناسبة مفتوحة على الكل  
 الضمير بعد الابتداء اية ضمير رفع وايضا كما تقع البيت على  
 المشجول على كلف الراضية على المضمر والفرق بالاعراب  
 فيه لا يسيغ البنية والوقوف عليه وتقدير الاعراب  
 اجريت الابتداء على الالف وكسرت الجارة ولم يكسر بواو  
 العامل في اثره واما الدافعة على السكت فانه تحت  
 لتبرير السكتات مع ان في موضع ادعوك فكما هنا  
 واخذوا على الضمير **قوله** من الاسماء التي تنقص الحروف  
 آه ووزن في سقط من الواو اذا اصله **قوله**



بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم  
 بدأ بها حاشي الجوراي اذا اقصت بالقبيل  
 بالاسكن فما دخل منزلة الوصل المتبق في الابداء السا  
 في العرج بغير سكون اولها كانه ولا يخرج من راجع  
 مشعر بان الابداء بالاسكن غير مشعر ولا اكل كالمشعر  
 وهو منسوب الى كمال قال الحق الشريف من يستف  
 لغة العجم وجه فينا الابداء بالاسكن الذي في  
 ونقصوا الى السكون اذا الوقوف عند الابداء ولا الحركة  
 فنان بالاسكون للقاء فيها ولان الابداء عدي وجب  
 السكون الذي هو مدعي ايضا **قوله** يشهد له في السب  
 البصرين من ان الابداء في الابداء في فانه حاشي اسما وصل  
 اسما وقلب الواو المنقطع بعد الالف منزلة واصل اسما  
 وكمبر اسما وكمبر اسما وكمبر اسما وكمبر اسما  
 وكمبر اسما وكمبر اسما وكمبر اسما وكمبر اسما  
 وكمبر اسما وكمبر اسما وكمبر اسما وكمبر اسما

بسم الله الرحمن الرحيم  
 بدأ بها حاشي الجوراي اذا اقصت بالقبيل  
 بالاسكن فما دخل منزلة الوصل المتبق في الابداء السا  
 في العرج بغير سكون اولها كانه ولا يخرج من راجع  
 مشعر بان الابداء بالاسكن غير مشعر ولا اكل كالمشعر  
 وهو منسوب الى كمال قال الحق الشريف من يستف  
 لغة العجم وجه فينا الابداء بالاسكن الذي في  
 ونقصوا الى السكون اذا الوقوف عند الابداء ولا الحركة  
 فنان بالاسكون للقاء فيها ولان الابداء عدي وجب  
 السكون الذي هو مدعي ايضا **قوله** يشهد له في السب  
 البصرين من ان الابداء في الابداء في فانه حاشي اسما وصل  
 اسما وقلب الواو المنقطع بعد الالف منزلة واصل اسما  
 وكمبر اسما وكمبر اسما وكمبر اسما وكمبر اسما  
 وكمبر اسما وكمبر اسما وكمبر اسما وكمبر اسما  
 وكمبر اسما وكمبر اسما وكمبر اسما وكمبر اسما

بسم الله الرحمن الرحيم  
 بدأ بها حاشي الجوراي اذا اقصت بالقبيل  
 بالاسكن فما دخل منزلة الوصل المتبق في الابداء السا  
 في العرج بغير سكون اولها كانه ولا يخرج من راجع  
 مشعر بان الابداء بالاسكن غير مشعر ولا اكل كالمشعر  
 وهو منسوب الى كمال قال الحق الشريف من يستف  
 لغة العجم وجه فينا الابداء بالاسكن الذي في  
 ونقصوا الى السكون اذا الوقوف عند الابداء ولا الحركة  
 فنان بالاسكون للقاء فيها ولان الابداء عدي وجب  
 السكون الذي هو مدعي ايضا **قوله** يشهد له في السب  
 البصرين من ان الابداء في الابداء في فانه حاشي اسما وصل  
 اسما وقلب الواو المنقطع بعد الالف منزلة واصل اسما  
 وكمبر اسما وكمبر اسما وكمبر اسما وكمبر اسما  
 وكمبر اسما وكمبر اسما وكمبر اسما وكمبر اسما  
 وكمبر اسما وكمبر اسما وكمبر اسما وكمبر اسما



১৯৩৭

لازمی و اجتنابی

لا اله الا الله  
محمد بن عبد الله

محل البیت

Handwritten text in Urdu script, likely a signature or a note, located at the bottom right of the page.

1794

卷之四

والتوفيق اذ كما يعلم ان مراد  
الملك فطرس بن الملك الناصر  
والملك الناصر بن الملك الناصر  
فقد قيل ان مراد هذا هو الملك  
سليمان بن الملك الناصر بن  
الملك الناصر بن الملك الناصر  
او هو الملك الناصر بن الملك  
الناصر بن الملك الناصر بن  
الملك الناصر بن الملك الناصر  
والله اعلم بالصواب

[illegible]

منه



ولا تكلفا شعر وقول المولود الذي لا يملكه اصناف ولا حزن  
 ولا حزن ولا حزن ولا حزن ولا حزن ولا حزن ولا حزن ولا حزن  
 الا من ربه او غيره اي انا انا رجل من اهل بيته القليلين  
 كلما لم يجدتهم احدا فاما ذلك فلهذا الى الاول متعلق بقولهم  
 اول ذكر ما تعرفه من محاسن وجمالها فمن الوجه على الشعر  
 وثاني بان تنوها عليه وتبينه اليه في المولود ثم تكلف في الشجرة  
 والسندية ثم تسميها كناية عن الامور بالفت بعد المولود  
 فان لم يكن حولا كما لا تعرفه فذكرت في خبر الحسين  
 حل هذا البيت على وجه الحكمة لا كما في هذا ومقتضاه  
 العربية منع من اتمام الاسم وانكر جملته للغة وقال لوجاز  
 لما ضربت اسم زيد واكلت اسم الطعام وحل لفظ  
 السلام في البيت باسم الله تعالى وجعل الكلام اغراضا  
 قال عليك بذكر اسم الله تعالى بعد ذلك لانه مراد من اسم  
 الله تعالى حفيظ عليك كما يقول من نظر الى شيء يسمي اسم الله عليه

هذا البيت على وجه الحكمة لا كما في هذا ومقتضاه العربية منع من اتمام الاسم وانكر جملته للغة وقال لوجاز لما ضربت اسم زيد واكلت اسم الطعام وحل لفظ السلام في البيت باسم الله تعالى وجعل الكلام اغراضا قال عليك بذكر اسم الله تعالى بعد ذلك لانه مراد من اسم الله تعالى حفيظ عليك كما يقول من نظر الى شيء يسمي اسم الله عليه

المنذر

ومنه في البيت الذي لم يسم بغيره احتمال البيت القيسين لا في البيت  
 به ان اتمام الاية قول لوجاز لما ضربت اسم زيد واكلت اسم الطعام  
 ليؤيدوا وجوب اتمام قوله قصده على السماع فذكر كما هو  
 الشيخ في الحسن الاكثر فذكره في البيت الشيخ الحسن في البيت  
 الصفة ايراد وهو في قولهم وقد جعل قوله كما هو في البيت  
 الصفة وفيه ما فيه **قوله** تحت لفظ اسم الصفة في البيت  
 ليس الوصف في البيت لوجاز في البيت ما يمكن معارضة في كل بيت  
 والرازق والسر لا هو ولا غيره ما يمنع انكلا كما كانا في العالم  
 وادرا في البيت بعبارة الاشتقاق لا المشتق في اسم الاسم ايضا  
 هذه الالف في قول الاسم في البيت لوجاز في البيت  
 اي الالف في البيت كما قال في البيت لوجاز في البيت  
 والمال في البيت لوجاز في البيت لوجاز في البيت  
 اسم الله في البيت لوجاز في البيت لوجاز في البيت  
 في البيت لوجاز في البيت لوجاز في البيت لوجاز في البيت

هذا البيت على وجه الحكمة لا كما في هذا ومقتضاه العربية منع من اتمام الاسم وانكر جملته للغة وقال لوجاز لما ضربت اسم زيد واكلت اسم الطعام وحل لفظ السلام في البيت باسم الله تعالى وجعل الكلام اغراضا قال عليك بذكر اسم الله تعالى بعد ذلك لانه مراد من اسم الله تعالى حفيظ عليك كما يقول من نظر الى شيء يسمي اسم الله عليه

هذا البيت على وجه الحكمة لا كما في هذا ومقتضاه العربية منع من اتمام الاسم وانكر جملته للغة وقال لوجاز لما ضربت اسم زيد واكلت اسم الطعام وحل لفظ السلام في البيت باسم الله تعالى وجعل الكلام اغراضا قال عليك بذكر اسم الله تعالى بعد ذلك لانه مراد من اسم الله تعالى حفيظ عليك كما يقول من نظر الى شيء يسمي اسم الله عليه



دکتر محمد تقی میرزا  
ایران در القوم







*[Faint handwritten notes in Devanagari script.]*

ولم يولدوا من قيس فقال منه ولا فقلوب الوالدات ومرة كاذبة  
فان اصله جو فقل في الصحاح عن ابن السكيت انهم يفعلون  
ذلك كثيرا في الوالدات انهم قتلوا كاعا واشع كبر  
اولها واصلاها وعامها الانية وشاع وهو شيخ من اعم  
وقرعه بالجراد وشده للراهب بن بكها كوشها  
ومر به امر به يكون اشتقاق الاسم واليكون اصله  
الفتح امر به ان الله دون اوله فان جمع الله كالتصنيف  
برو الاشياء الى اصولها كجمع اعا وشاع طاقية و  
اشعة دون عمية واشعة وقد وقع هذا الراء في المطبعة  
الواحدة في جميع النسخا ريف آله عولت مطبعة الاصلية  
فقال في الصحاح الربا له والها واسله ولا يولد لها شمر  
وقبل اصله عطف طاقية ربا اصله والضمير اصله  
لا لا كقطن وهذا القول ينسب الى السجود ليس القول  
بان لا مصدر لم ينقل عنه وليس ذكره في اللغة المشهورة

102

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the previous page, written in a cursive style.

المسجد

ثم استغفر من تغيب الكبر وفردان لادب عليه الياء بمغفر  
ولاده عوده بالواو بمغفر احتجب لا يتقاي محجب منع  
الامام الرازي عن اطلاق المحجب عليه سبحانه وقال الزهري  
المفتوحة والصواب محجب كلفه من ابي راجع الله  
الخطبة في المرة من العيين وابوراج يفضح الزايع  
والياء الموحدة والواو الخط اسم جل والهاء لا يجوز  
والكبا بضم الكاف وثقف الياء صيغة بلفظ بغير  
وقبل البيت اقتصوا احتجابا ورغن ماعنه  
عزاد والمراد في حلقهم في جهنم وفي موتهم بلفظ ارجح  
من الروي عند السلف  
التركيك اسمعنا الله العظيم الرضيم ذوا الوضحة لا  
في البيت شان اصل لفظ الله لا كما عرذ الفضل  
شبه الحجب لاد في كلام البلغاء بمعجز الله وهو ما يجوز ان يوصف  
لفظ الله ولا يشبهه ولا احسن ما قال في الصحاح حوزة  
لا من اسم الله قال في علفقه بر راجع اسم الله

[illegible]

ان مرون



ادخلت عليه لانه واللام فخرج العسم كالحجر والشر  
 لتكلف له يقول اذ يقول ويشهد له لانه في الله لكنه  
 بعيد جدا وقد يشهد في هذا المقام بقاء بعضهم وهو الذي  
 في السواد وهو ان كانت شاذة الا ان القراء يثبتون  
 انهم لا يخرجوا الاحاد وقيل علم امر في اصل وضعه وير  
 يشق وهو منسوب للجلس واختاره الامام الرازي في تفسيره  
 والاصح والفقهاء لا يوصفون الا بالجلوس  
 استمرام هذا الدليل المدفوع انه يدل على عدم الوصفية  
 لا على العلية لعدم العلم الا ان يقال في هذا المقام  
 الضم مع الاطلاق في الفصل ولا يلاحظ في ذلك  
 يتوجه الا ان الير يحتاج الى التفسير قد وضع الاسم  
 او اصطلاح في علم من علم في الاشياء ومبرها ولم يوضع  
 الاسم كغيره في العلم باله وهذا الدليل في عدم استمراره

هذا الدليل المدفوع انه يدل على عدم الوصفية لا على العلية لعدم العلم الا ان يقال في هذا المقام الضم مع الاطلاق في الفصل ولا يلاحظ في ذلك يتوجه الا ان الير يحتاج الى التفسير قد وضع الاسم او اصطلاح في علم من علم في الاشياء ومبرها ولم يوضع الاسم كغيره في العلم باله وهذا الدليل في عدم استمراره

لم يكن قول لا اله الا الله توحيد الا الوصفية  
 بهم حمل المشتق منه وهذا المفهوم لا يربط الشر كونه في  
 كلمة شهادته لا اله الا الله هذا المفهوم الكلي والاحاديث  
 على انها تفيد التوحيد فلا بد من القول بان العرفي لا يقتصر ولا  
 ان هذا الدليل كما يدل على ان لفظ العسم وصف يدل على انه  
 ليس اسم فاعلم انما ثبت وهو ان لا يقتصر العلية على  
 هذه الكمية التوحيد لثبوت عدم اشتراك لفظ الجلال في  
 تلك وغيره لانها لم تطلق على غيره سبحانه لا في الجاهلية  
 ولا في الاسلام كما قد عرفت ان يكون كل وصف ثبت اختصاصه  
 سبحانه وعدم اطلاقه على غيره مفيد للتوحيد اذ اورد بعد  
 الاقول لا اله الا الله الا في السواد ولفظ الله في قوله  
 بوصفية لانه يفيد قول لا اله الا الله التوحيد على تقدير الوصفية  
 ايضا ولا يخفى ان هذا البحث لا ينافي قول المؤلف فيما بعد  
 تطرق اصحاب الشرك الى الله في غير ايرادها

هذا الدليل المدفوع انه يدل على عدم الوصفية لا على العلية لعدم العلم الا ان يقال في هذا المقام الضم مع الاطلاق في الفصل ولا يلاحظ في ذلك يتوجه الا ان الير يحتاج الى التفسير قد وضع الاسم او اصطلاح في علم من علم في الاشياء ومبرها ولم يوضع الاسم كغيره في العلم باله وهذا الدليل في عدم استمراره



تعالى عدم اطلاع الجميع بالصفات لا على السبيل لتعاليم علم  
صحيح ان اسماؤه تملك توقيفية وهو سبحانه عالم بخصوصية  
بأنه وخصوصية فخران بوضع مولداته علما نعم نحن معاشر  
الكنانة لا يمكننا ذلك وليس النزاع فيه اقوال في الجواب فخرنا العلم  
هو ان وضع العلم بخصوصية الذات المقدسة لا يمكن فكل  
طرية في بحر العصب لان الدلالة على تلك الذات لا يمكن  
فهم العلم العزلة العزلة ممكنة الوجود غير معقول البشر والفرق  
من وضع العلم للتفهم والتفاهم والدلالة على السبيل شخص  
بالاسم عند اطلاق لفظ الموضوع له وعلينا بخصوصية  
ذاته معلوم ولكن نحن معاشر الكنانة من المايراة والنجرة  
لا نعرف ما باننا عند سماع الاسم نفس الموضوع لفظا قدس عز  
الشورى بخصوصية في اذنا فلا يمكن ان لا نعلم على العزلة  
بل لا يمكننا تعقل الذات المقدسة الابصاف وسلوك  
اضافات يمكن فهمها فلا يمكن ان لا نعلم في اذنا فلا يمكن

[illegible]

منه  
نسخه  
کتاب  
تاریخ  
سلطان  
محمود  
غزنوی  
در  
تاریخ  
سلطان  
محمود  
غزنوی

[illegible]



ان قيل عليه بقطر الماء الى اقله هذا والحق انه في قرص  
العلم الذات تغلبا بوجه متزايد عما دنا ولا يشيظ علم الوهم  
بجميع الشخصات ولا حطتها عند الوضع ولا نزول  
شاهج وذات الالوان يصنف للبغافل والضمير في بعيد الى  
لفظ الله وحاصل هذا الدليل انه لو كان المراد من ذلك اللفظ  
مجرد الذات كما هو مقتضى العلم كان المراد من قوله تعالى  
وهو الله في السموات ان تلك الذات في السموات

ان قيل على تعبط اياه الى اقل من هذا والحق انه يخرج من  
 العلم الذات تعبطا بوجه ثان زاعما اننا لا نستطيع ان نعلم العلم  
 بوجه ثان فاننا نلاحظ  
 جميع الشخصات واما حطتها عند الوضوح  
 ولا نلاحظ  
 كما يجوز ان لا دل يصنفه المتعبطا والضمير في يعود الى  
 لفظ واحد وحاصل هذا الدليل انه لو كان المراد من ذلك اللفظ  
 مجرد الذات كما هو مقتضى العلم كان المراد من قوله تعالى  
 وهو احد في السموات ان تلك الذات في السموات  
 وهو بظاهره يدل على ان السموات مكان لتعلق من ذلك علوا  
 كبر او اواء اذا ريدت الصفة كالعبود مثلا كان المعبر العبود  
 في السموات وهو مخرج وفيه ان العلم قد يلاحظ حقيقة  
 يصل لتعقن الطرف فيقول كانت عندنا من قبل خلق  
 العبود بالحق كاستعداد سبحانه بذلك في ضمنه في الاسم المتكبر  
 ولان بعض الشقاق لا قيل عليه في الشخصات  
 المبحث عن هذا سبق هو شقاق لفظا لا كقولنا بان

المصنف  
المصنف  
المصنف

لفظہ

لفظ علم في اصله لا يعلم ان اصله انما هو العلم  
عنه حرف التعريف كما يقول اصحاب الاستحقاق ان  
از وضع هذه الية والمادة لذات المقدسة لا يعلم  
و هذا لا يرا د ما قط فان الشاركة في اللفظ والشرط  
بين لفظ الله وبين الاصول المذكورة في هذا  
استحقاق من بعضها كما في ما بالاشتقاقات  
اصلها باسما يمانية اما اخرها العقول اعلم الوجه بقية  
لا يتأثر عنه علم معرب لطلان اشتقاق اللفظ العبري  
لظري اذا انفتح ما قبله او انفتح ما بعده  
التعظيم بعد الله سنة في طريقة شائعة مسلوكة  
متعارفة بين اهل اللسان لا يجوز خلافها  
مطلقا في انقول عن بعض القراء وظاهر كلام الشاف  
يشعر بانها وان كان شرا طبعين عبادتين فبها  
لا يعتقد به جميع العيون العين الصريح قد انضمت

الحبيب الطاهر والشيخ السليم  
فرست معاً السلام  
صلى

معكم الصبر و خافوا على الخلع لم يكونوا ذلك القطع على انتم ثم عبودكم  
 الوصل منكم و قد  
 ١٣٨٠  
 قد تم في شهر رجب  
 سنة ١٢٠٠







قد يكون باعتبار السبب او غير الرتبة التي هي الفعل وقد يكون  
 باعتبار الغاية اعني الخلق الذي هو فعل وقد يكون باعتبار  
 وصفاته نعم انما هو هذا باعتبار الغايات وحده لا باعتبار  
 السبب بل ذلك مع اهل العرفان يقولون هذا العالي  
 واحد الباري فاذا وصف سبحانه بارجح من هو باعتبار  
 غايته التي هي الغرض والاحسان لا باعتبار مبدء العطف  
 والرقبة التي هي غايتي المراج لان زيادة  
 البناء تدل على زيادة الغرض نقصت هذه القاعدة بان  
 الخ من هذا ذكر كارجح واجب بان شرط اتحاد الكلين  
 بان يكون كل منهما اسم فاعل وصفة مشبهة مثل سلك  
 القاعدة غلبة لا كية سلكا كل الغاية عند انما  
 من الماذا بالعزيز كنهم وفطن فدل على البتة فبان  
 يكون هذا الماذا لانه لا زيادة المذربسبب زيادة فقط  
 ولما كان كبارهم الكاف قال في الصالحين

بكران

هذا هو السبب الذي هو الغاية  
 وهو الذي هو الغاية  
 وهو الذي هو الغاية

بكران عظم فهو كبر وكبار فاذ انظر قليل كبرا بانه  
 باعتبار الكمية نظر الى كثرة افراد المرحومين لا  
 افراد الرحمة اذ النعم الاخر غير متساوية فلا يتقاسم على  
 بذل ورحيم الاخرة يارحم الدنيا والاخرة ولا يصح  
 اعتبار الكمية هنا لانه لا كثرة لافراد المرحومين في الدارين  
 على المرحومين في الدنيا وقد عرفت ان الكمية بالنظر اليها  
 ايضا يلزم كون ذكر رحيم الدنيا لغوا والمباطل من الزيادة  
 على اعتبار الكيفية ايضا فاقول فيه نظرا للمراج  
 مولاي بسم النعم في الدارين ولما دونها في الدنيا على  
 مسدودة في ثلث وجود تقديم الرحمن تقدم  
 رحمة الدنيا ومراخوة في الرحمن سواء اعتبر الرحمة  
 فيه كسب الكمية او الكيفية بخلاف الرحيم لا باعتبار ما فيه  
 نظر الى الكيفية فقط فتدبر ولا تضار كالعلم  
 فوا انب لم يوفق لفظ الجلال ويكون بترتيب الموصوفين

هذا هو السبب الذي هو الغاية  
 وهو الذي هو الغاية  
 وهو الذي هو الغاية

هذا هو السبب الذي هو الغاية  
 وهو الذي هو الغاية  
 وهو الذي هو الغاية

هذا هو السبب الذي هو الغاية  
 وهو الذي هو الغاية  
 وهو الذي هو الغاية

هذا هو السبب الذي هو الغاية  
 وهو الذي هو الغاية  
 وهو الذي هو الغاية

هذا هو السبب الذي هو الغاية  
 وهو الذي هو الغاية  
 وهو الذي هو الغاية

هذا هو السبب الذي هو الغاية  
 وهو الذي هو الغاية  
 وهو الذي هو الغاية

هذا هو السبب الذي هو الغاية  
 وهو الذي هو الغاية  
 وهو الذي هو الغاية



الرحيم وبما ينطق بها كلون ذابحين لان  
 هذه استغفار الطالب عوض على لطف وانعامه ثم  
 العوض بانها الثواب الاجل والالب والعاجل اما الزالة  
 الرقة ان شي من الحبسية كمن رأى بعض من حبس في ليلة  
 قتل في ورق له وضعه بها فهو مزيل بالتخلص المذكور  
 ذلك التلا والافتعال كاستل ولا الزالة حبس الما في رقة  
 العجز الذي هو تخرج الضال في شنع الزايل كمن يفرق  
 اسوار في السور كليل لطفه وتخلصه من تلك الزايل وكما  
 ان عطا العفو ولفظ وجس ليس الا في مقابله عوض فلا يفرق  
 اطلاق الرق من الرق من غاية الرحمة عليه ثم انه في  
 هذه الرحمة من سبب كالمسطة في ذلك اللطف والانعام  
 والنعمة كتحقيق ليس الا كجواز في تحقيق بسم الرحمن  
 اولان الرحمن وجه شانه في بسم الرحمن وتعتق ان هذا  
 الاسلوب ليس باب الترقى ليقدم الا في رتبة بسم الرحمن الكلام

بسم

بسم الرحمن واستيعاب الاتيم ولما كان اللطف الاول  
 مقام تحسيد وانف واللفظ والكبرياء موعظا للنعمة والجليل  
 الا لا قدم الرحمن ثم اراد استيعاب اضاف الرحمن وتعتق  
 الزايل في ردة بارجم شانه على لطف النعم ودقا بغيرها  
 وتليها كلها انية منه وصا درة عنه وان عناية الكمال  
 شانه لكل انواع اللطف والجليل وفصله العلم كالفن يصاح اذ  
 الوجود ويشلا يتوهم ان محقرات الامور لا يمتد بسواها  
 نعم يستحي الالب من بطلانها بانه يستعد لها من جنات  
 روي انه اوحى الى موسى نبيا وعليه السلام يا موسى استحي  
 على قدرك ومزاجك فاعلم او لمي فقط عا روك  
 الا يطلع ريس الاله على كل من مفتحا ومفتحا حرا او كلفه  
 المراد منها انية اني الحافظة تكون الحرف الاخر بالياء كمن  
 كمن شيعر المستقيم او كما كون الكمال الاخر من جنات  
 ورجل ريس الاله استيعابا لطفه كونه

بسم الله الرحمن الرحيم  
 في هذا الكتاب  
 من جملة ما  
 في هذا الكتاب

بسم الله الرحمن الرحيم  
 في هذا الكتاب  
 من جملة ما  
 في هذا الكتاب



آية تأتي في تلك الآية ولا يخرج من بعده هذا ولا يخرج من  
 هذا الوجه على كون البسطة الفاعلة كما هو المذهب للزم والمذهب  
 جواز في أكثر السور كما في سورة الرحمن فان الحذف على ذلك  
 الذي فيها يقتضيه تقدير التوسيم فغيره لا يغير من الكلام  
 في بسطة الفاعلة والتمسك بالتمسك اطرا واما ما ترى  
 والظاهر انه غير معروف بهذا المعنى والتمسك والتمسك  
 وان ما كنت وهو الاصح وان خطر اختصاصه  
 بالتمسك لا كان قابلا ليقول ان منع حرف مثل هذا الوجه  
 شرط عند بعضهم اشياء فعلية وعرف آخرون وجود فعل  
 وعدمها في غير فاعله هو لام عارضة هو الاختصاص بالتمسك  
 ففعل واحد بما كان موجودا في الاصل فكيف حكمت بمنع  
 الحذف فاجاب بان وان كان الاختصاص المذكور هو  
 المانع من وجودها اما ان الغالب في موازين هذه الصيغة  
 من باب فعل غير كغير كعطف وسكر عدم الحذف فالحققت

راجع الى قوله  
 هذا الوجه على كون البسطة  
 الفاعلة كما هو المذهب للزم  
 والمذهب جواز في أكثر السور  
 كما في سورة الرحمن فان الحذف  
 على ذلك الذي فيها يقتضيه  
 تقدير التوسيم فغيره لا يغير  
 من الكلام في بسطة الفاعلة

بخلاف

بنظيرها وقد قيل السؤال بوجه لفرمان في الاختصاصه  
 بالتمسك جاز من منع وجود الصيغة معا وذلك بجواز منع حرف  
 عند شرط اشياء فعلية وعرف آخرون وجود فعل  
 اطلقت عدم حرفه وبلا فصلت كالفعل ان الجواب لغيره لا يغير  
 ان منع الاختصاص المذكور وجود الصيغة معا كما قلت ان  
 حكمي يمنع حرف ليس بالنظر الى مؤنث بل لان الغالب في  
 اقوال ان تقرير الال والتعريف الفاعل تعريف المؤلف لا اشياء  
 فعلية والاشياء الفاعلة تعريفه لا اشياء فعلية ولا يغيره  
 غرض المؤلف انه غير معروف وان كان النظر الى شرط  
 اشياء فعلية او وجود فعل يقتضيه التوقف في امره  
 لان حكما بانها مما لا يكون لاجل الاختصاص المذكور لا اثر له  
 اشياء فعلية او وجود فعل في الاصل قبل الاختصاص المذكور  
 فغير معلوم  
 مول التوسيم الميم اوله اشياء اعطاه و  
 فيتوجه بالنصب على علم وبشر

هذا الوجه على كون البسطة  
 الفاعلة كما هو المذهب للزم  
 والمذهب جواز في أكثر السور  
 كما في سورة الرحمن فان الحذف  
 على ذلك الذي فيها يقتضيه  
 تقدير التوسيم فغيره لا يغير  
 من الكلام في بسطة الفاعلة

وغيره

ان هذا القول ان الاختصاص المذكور  
 بالتمسك جاز من منع وجود الصيغة معا  
 وذلك بجواز منع حرف عند شرط اشياء  
 فعلية وعرف آخرون وجود فعل اطلقت  
 عدم حرفه وبلا فصلت كالفعل ان الجواب  
 لغيره لا يغير ان منع الاختصاص المذكور  
 وجود الصيغة معا كما قلت ان حكمي يمنع  
 حرف ليس بالنظر الى مؤنث بل لان الغالب  
 في اقوال ان تقرير الال والتعريف الفاعل  
 تعريف المؤلف لا اشياء فعلية والاشياء  
 الفاعلة تعريفه لا اشياء فعلية ولا يغيره  
 غرض المؤلف انه غير معروف وان كان  
 النظر الى شرط اشياء فعلية او وجود فعل  
 يقتضيه التوقف في امره لان حكما بانها  
 مما لا يكون لاجل الاختصاص المذكور لا  
 اثر له اشياء فعلية او وجود فعل في  
 الاصل قبل الاختصاص المذكور فغير  
 معلوم مول التوسيم الميم اوله اشياء  
 اعطاه و فيتوجه بالنصب على علم وبشر







*(Faint handwritten text from another page)*

[illegible]

وَأَقْبَلْتُ مِنْهُ مِثْلَ مَا أَخَذْتُ مِنْهُ  
عَنِ الْغُيُورِ هُوَ الْوَلَدُ وَالْعَدُوُّ الْإِنْسَانُ  
وَيَكُونُ رَفْعُ الْمَعْنَى



من تصدق بغيره الى انما ظاهره وانما مذهب الصيريين  
 اذا استعملوا في خبره ففصل كالفعلية في افادة التجدد والحدوث  
 وقيل لا يستغنى عن خبره بل هو العبد بآراءه انكر  
 اقراره بغيره وهو محرم لذاته فانه هو الذي يربط بحاله  
 ومنه غير العبد بل كماله سيد المرسلين عليه وآله افضل صلوات  
 المصلين لا حشر ثمة عليك انت كما انيت عافك  
 واما خبره فمقرر غاية الاكطاط والقصور فان ما خلفه سبحانه  
 من صفات الكمال غير لان بغيره قد لا يقدرا فيهما  
 القامرة واما ما حاشره لكنه جاز في الكمال الطهنة  
 وهو فور حتمه يخص في ذلك بل يثبت اليه واثباتا عليه  
 ولقد حشر العارف الرومي حيث قال ابن تيمون انكر  
 تواز حتمت چون نماز مستحاضه حتمت است وهذا  
 مما سمعته من الاستاد العلامة مولانا عبد الله التبريد  
 طالب تراه وتحقيق الكلام في ما بحث هذه الامم موكول

الى صيغتها

الى تعليلها على شرح التعليل  
 لان صدق الجسيل بالانسان من انما يضاف اليه الصفات  
 الاربعة كالخفي وقراء الحمد بتبناج الدال اللام المرسو  
 بالعكس امر استيعاب اللام الدال في العلم والقدرة والاول الحسرو  
 والآخر ابراهيم بن ابي عبد الله ولم يذكر اسمها لان ما ذكره في هذا  
 الكتاب لمن يعبر عن القراءة الغير المشهورة بقوله في غير  
 نسبة معارف زمانها ومن المشهورة هذا وقدم صاحب  
 الكشف القراءة الثانية على الاولى حيث قال واشتغل بقرآن  
 قراءة ابراهيم حيث جعل الحركه البنية تا بعد اعراضه التي  
 اتوى بحرف قراءة الحسن اشترى قال بعض المحققين انما كانت  
 الحركه الاعرابية مع كونها حركه فخرية البنية الدائرية لان الالف  
 علم من مقصوده تميزها ببعضها عن بعض فالاختلاف بها يولد  
 الى التباس المعاني وفوات ما هو الغرض الاصل من وضع اللام  
 ومما يراه من الابانة عما في الظاهر وقدره في القراءة الاولى



سلاطین و سادات  
مقامات عالیہ کے لئے  
تقریریں

وہ

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the previous page, containing several lines of text.

خبرنامه و سرکار

12/16

المملكه من بلاد الهند والمملكه  
والملك من بلاد الهند



و هو سبحانه يعقني بترتيبك حتى كأنه لا عهد له سواك  
فبما نالهم تربية واعظم حميتهم كقولهم تعالى  
لما رآه عباد الله وكانوا هم والاراد بربك مظهر وبذبحني  
عنان ما كان في الرشد اب برة وقصة استعانة بلانك  
فمن فضلك كبر اسم السبعين قال الا افاضل  
كبر ما في الاسئلة التي تفصل بها الاشكال والاشكال  
والفصل فيقول باء العالم عايد الصيغة كونه كالاشكال  
الاولا عايد صاعده فليعلم بالصانع ان في كل  
من اجنس يعلم بالصانع تفقنا في كونه في عالم ذي  
يقال عالم الارواح وعالم الافلاك وعالم العناصر مثله  
كما يطلق على كل واحد من تلك الاجناس يطلق على مجموعها  
ايضا وقول المؤلف وهو كل ما سواه كتميل الاطلاق  
معاد ارادة الاطلاق الاول فانه في مقتضى ادعوا بالاشكال  
اشكال كماله من الافراد واحده وانما جمعه شمل

الشيخ الفاضل  
سيدنا محمد بن  
موسى

University of California

ما يخرج من الاجناس المختلفة قيل ان المخرج نادر على  
تعدد الاجناس واما الشك في انما يتعدى من الامم الاخرى  
جوابه ان المجموع هو العالم المعروف بالعلم المتعدد باعتبار  
التعريف فاعتبر الجميع بسبب اضافية المحجب فلو لم يكن  
وصف المعرفة بالواجب بخاصة في استغراق جميع كنه  
الشيء بالاضافة وانما هو مجرد راجع الى العلم  
الاجناس ولو اذ مرعاه بالعلم لم يربا يوم ان القصد الى  
استغراق افراد جنس واحد منها ولا بعد ان يفيد الجمع  
استغراق افراد تلك الاجناس ايضا وان كان اسم  
العالم لا يطلق على غير تلك الافراد كما يستعمل في اللفظ  
الاجناس في ذاته كقولهم هذا عالم كذا  
احاد وان لم يكن صادقا على غير هذه الصفة قول  
الكشاف في تفسير قوله تعالى والذين يظنون انهم لنلاقوا  
فرج العالين على معنى ما يربشوا من الظلم لاجل من خلقة  
وقيل اسم الذي العلم صدره بقيل لانهم لا يجد  
فعل فيخرج اليقين الا في الآخرة كالعالم ولم يجد كونه بغير العلم

Handwritten signature or mark.

توقفت وادخلت

الحمد لله الذي جعل  
العلم نوراً يضيء  
القلوب



العلماء في بيان حقيقة العلم

كما هو الظاهر من كلام هذا العالم وقيل غير ذلك  
فالعلم حقيقة لا كمال ولا تكون المراد منه بعض ما يعلم  
بما الصانع والتقدير يقتضي لان الخصيص خلاف الاصل  
وايضاً فالعلم انما يطلق على كل من يعلم به الصانع والخلق  
على كل فرد فيكون على سبيل التشبيه كالشعر بكلمة  
فان كل واحد منهم عالم يطلق على كل فرد من افراد الانس  
العالم الصغير وقد يطلق على العلم الكبير والكبير ايضا في الدروب  
المشروب للعلم للمؤمنين على السمع وتزعم انك جرم صغير  
وفيك انطوى العالم الأكبر وتزعم رب العالمين  
بانصب هذه قراءة زيد بن الخطاب بن عيسى بن علي بن  
ونصب على هذا بعيد ولذا لم يذكره في ذلك في واجبه  
فعلمانياً واجمالاً مستأنفة استنباطاً فانياً كان اسماً  
سال عن سبب حمله فتبين ان رب العالمين فابعد  
قوله وفيه شرف قود رب العالمين دليل على ان

هذا العلم هو العلم

العلماء في بيان حقيقة العلم

المكانة

المكانات مقفلة في البقاء اية سبحانه وذلك ان الصفة  
المشبهة بالذات لا تثبت ولا تستمرارية فيها التي  
تبعها على التدرج حد كالمستمرة ثمانية وثلاثون  
ابقاؤها الى الابد الذي يقتضيه جلاله من اعظم افراد  
الرحمة التي يقتضيهها مقام الحق قدس بر  
كثرة اي كر كل واحد من هذين الوصفين او كرا الوصف  
بالرحمة ولا يخفى ان من شاء ما هو الحق من ان السبيل من الحق  
وفيه ردنا يقال لو كانت منها كان ذكرها ثانياً تكراراً  
بلائمة كاستناده عند قولنا واولا هذه الصفة  
على ان يثبت في قراءة عاصم لفظ قراءة مختل  
ان يكون بعد رافض البتة احدى من قراءة عاصم  
وان يكون فعلاً ماضياً ومفعولاً عليه الى ذلك  
وبعضه لان ان اثبات الامر سبحانه بغير الملكية  
من كل نفس غير ان المراد بالامر الملك والامر الملك في

هذا العلم هو العلم

هذا العلم هو العلم

هذا العلم هو العلم

هذا العلم هو العلم

هذا العلم هو العلم



هذا هو الكتاب الذي فيه  
الاصول والاسرار  
والاشارات والرموز  
والاشارات والرموز  
والاشارات والرموز

فان هذا اليوم ينسب اليك يوم الدين والقرآن في بعضه  
بعضاً **قوله** ولعلكم لمن الملك اليوم والارباب اليوم  
الذي هو يوم الدين ولو وصفه تعالى في حادثة الكتاب  
بالملك بعد وصفه بالربوبية حيث قال ارب الملك فانه  
التي هي وصفه فانه الكتاب ايضاً جازياً على هذا السؤال  
**قوله** كما فين تمان اركا تفعل كما قيل هو حديث  
محمّد بن النعمان تفعل شيئا كما **قوله** بنت  
الملك من كتاب الدرر الباقية تمام وجمع في حادثة في قوله  
لكن في خبرهم والحمد لله في حادثة في حادثة في حادثة  
الباب الاول من في الحاسة **قوله** ولم ين الا اوله فلا يصح  
الشفاخي وهو بيان والعلم انك في حادثة في حادثة  
كلما تر وخر وقت الحار في من الا العدد ان جاز ما لم يكن  
ما ابتد وابتدوا في حادثة في حادثة في حادثة  
تعرض لا حادثة في حادثة في حادثة في حادثة

هذا هو الكتاب الذي فيه  
الاصول والاسرار  
والاشارات والرموز  
والاشارات والرموز  
والاشارات والرموز

فان هذا اليوم ينسب اليك يوم الدين والقرآن في بعضه  
بعضاً **قوله** ولعلكم لمن الملك اليوم والارباب اليوم  
الذي هو يوم الدين ولو وصفه تعالى في حادثة الكتاب  
بالملك بعد وصفه بالربوبية حيث قال ارب الملك فانه  
التي هي وصفه فانه الكتاب ايضاً جازياً على هذا السؤال  
**قوله** كما فين تمان اركا تفعل كما قيل هو حديث  
محمّد بن النعمان تفعل شيئا كما **قوله** بنت  
الملك من كتاب الدرر الباقية تمام وجمع في حادثة في قوله  
لكن في خبرهم والحمد لله في حادثة في حادثة في حادثة  
الباب الاول من في الحاسة **قوله** ولم ين الا اوله فلا يصح  
الشفاخي وهو بيان والعلم انك في حادثة في حادثة  
كلما تر وخر وقت الحار في من الا العدد ان جاز ما لم يكن  
ما ابتد وابتدوا في حادثة في حادثة في حادثة  
تعرض لا حادثة في حادثة في حادثة في حادثة

هذا هو الكتاب الذي فيه  
الاصول والاسرار  
والاشارات والرموز  
والاشارات والرموز  
والاشارات والرموز

هذا هو الكتاب الذي فيه  
الاصول والاسرار  
والاشارات والرموز  
والاشارات والرموز  
والاشارات والرموز

هذا هو الكتاب الذي فيه  
الاصول والاسرار  
والاشارات والرموز  
والاشارات والرموز  
والاشارات والرموز

هذا هو الكتاب الذي فيه  
الاصول والاسرار  
والاشارات والرموز  
والاشارات والرموز  
والاشارات والرموز



هو التجدد السبب التعريف المضاف وانما لم يجعله لا  
 من هذه الصفات وقد اختلفوا في جواز ابدال الكو  
 الغير الموصوفة من الموصوفات السبب المقتضود ليست  
 ان المضاف كسبب جاز في اعتبار هذه الصفات لانه ثابت  
 للوصف الاخر يكون الامانة في جعل الموصوفات  
 لا يخرج بالاضافة الحقيقية الشكيرة يستبعد بالان يقع  
 صفته فيقال ان كان الحكم بان الظروف تقع فيه  
 قائم مقام المفعول حكم بان اسم الفاعل عالم في ناصبه  
 فكيف يصور ان المضاف الى حقيقة قوله المفعول في خبر  
 المعز لا من حيث الاعراب بل في معنى المالك يستلزم  
 خبره كانت شرايط العوارض في الاثر التي تقول  
 في ماله عبيده من ان مضاف في المفعول به ويزيد ان ذلك  
 معز لا مفعول محال بل انما هو ليس من خبره في ذلك  
 والعرب يوم يراه الذين هذا الشاغل والمطلوب

في قوله  
 في ماله عبيده

في انظر الى شمال الشريعة على الامور والنوادر  
 تصديرها بتعريف السبب بالاضافة  
 بالاضافة انما هي ملكة لا طبع الا في الاول  
 في الايام اعظم المضاف اليه مبدئيه وانما لان الملك  
 في الملك كالمصلي في الدنيا بعض الناس بحسب الظاهر في  
 زيادة بصيرة يزولان ويطلقان في خلق الموصوفات  
 لها يوم القيامة ويغيره سبحانه في ذلك اليوم بها انفراد  
 لها على كل احد ولا تملك قال الملك اليوم من الواحد القدر  
 وهذا الوجه سبب لقوله ملك كلام المؤلف شعر بالاختصار  
 به والاول عام من كونه موجد الفاعل به ان  
 يستفاد ان من غير الترتيب اذ يراه ما يشير اصل الاكابر  
 ايضا في الاول فقط الله الثاني من رب العالمين وقوله  
 اجراء في الصفات على استقامتها على تلك الذات المحسنة  
 فيستلزم ان الله تعالى عنده وصف لا علم وفيما يؤول

٨٢  
 لان الذي في هذا المؤلف هو  
 في قوله تعالى في الدنيا بعض الناس

انما هو في قوله  
 في الدنيا بعض الناس

في قوله تعالى في الدنيا بعض الناس



هذا هو الكلام في وصف الاول وهو الموصوف

في بعد الوصف الاول بان ما هو الموصوف هو الاول  
والمرتبة وجد الاوصاف اربعة يادرجها في  
هذا التحقيق بالتحقيق تعريف السند للام بغير ان لا يكون  
والا لهما الترتيب في قول بل لا يستحق الا حاصيا وفي بعض  
النسخ انما يتحقق بغير لام وهو اولي وقوله لا احد اقرب منه  
مفاده يجب العرف انما هو من كل واحد كما يقال في البلد  
افضل من زيد ويراو ان افضل من فيها وهذا الكلام كما يفسر  
لقول الحقيقة بالتحقيق انما هو بالتحقيق الاقرب  
فان ترتيب الحكم وهو يتبين ثبوت الحمد للثاني واستحقاقه  
ايادى على الوصف انما هو على كل الاوصاف المذكورة كالشعر  
بكلام في الاشعار شعر بعلية ذلك الوصف الحكم ولا  
بعد ان شعر في المقامات التمجيد بان ما دون ذلك  
الوصف لا يمكن بعلية الحكم المذكورة استغنى الوصف  
اشغف عنه الحكم ولا ريب في اشغاف عن كل ما سواه جاز

فقوله

هذا هو الكلام في وصف الاول وهو الموصوف  
والمرتبة وجد الاوصاف اربعة يادرجها في  
هذا التحقيق بالتحقيق تعريف السند للام بغير ان لا يكون  
والا لهما الترتيب في قول بل لا يستحق الا حاصيا وفي بعض  
النسخ انما يتحقق بغير لام وهو اولي وقوله لا احد اقرب منه  
مفاده يجب العرف انما هو من كل واحد كما يقال في البلد  
افضل من زيد ويراو ان افضل من فيها وهذا الكلام كما يفسر  
لقول الحقيقة بالتحقيق انما هو بالتحقيق الاقرب  
فان ترتيب الحكم وهو يتبين ثبوت الحمد للثاني واستحقاقه  
ايادى على الوصف انما هو على كل الاوصاف المذكورة كالشعر  
بكلام في الاشعار شعر بعلية ذلك الوصف الحكم ولا  
بعد ان شعر في المقامات التمجيد بان ما دون ذلك  
الوصف لا يمكن بعلية الحكم المذكورة استغنى الوصف  
اشغف عنه الحكم ولا ريب في اشغاف عن كل ما سواه جاز

فان حصر الحكم بجزء منه وبما قرره لا يرد ان ترتيب الحكم على  
الذكر انما ينفذ عدم استحقاق من سواه الحمد لوانا بعلية  
في الوصف ان قلت لعل الاشعار بعلية هي ايضا تقتضي  
تساوي الحمد والعبادة لغير لادان بل تلك الصفات قلت كلام  
الكلام يشرب ان استحقاقه جمل وعلا ككلام الامر كما يقتضيه  
وكره اسم الذات والصفات معا وما يقتضي بالاشعار  
بعبودية الصفات منع ان ليس فيها للصفات لا يجرى فيها  
في صفات الاضافة لا يكتف بعبودية  
ولا اشعار من طريق الضموم التي في بعض النسخ عطف  
الاشعار بما هو فيه اشعار بان هذا معنى على الاغراض من عبودية  
الوصف الحكم وادار بالمفهوم ما يشبه ضمير المخالفة  
والموافق والاول شعر بعدم الاستيصال الحمد والثناء  
بعدم الاستيصال للعبادة وحمل الاول فقط في معنى  
وعدرا لاشعار بعبودية وهو يتصدر بالباء بعبودية من غير الدلالة

وهو ان الصفات لا تضاف بالاسم  
الصفاء لا يقتضي الا استحقاقا  
الاولى استحقاقا على الثانية  
بالطريق المذكور  
هذا هو الكلام في وصف الاول وهو الموصوف  
والمرتبة وجد الاوصاف اربعة يادرجها في  
هذا التحقيق بالتحقيق تعريف السند للام بغير ان لا يكون  
والا لهما الترتيب في قول بل لا يستحق الا حاصيا وفي بعض  
النسخ انما يتحقق بغير لام وهو اولي وقوله لا احد اقرب منه  
مفاده يجب العرف انما هو من كل واحد كما يقال في البلد  
افضل من زيد ويراو ان افضل من فيها وهذا الكلام كما يفسر  
لقول الحقيقة بالتحقيق انما هو بالتحقيق الاقرب  
فان ترتيب الحكم وهو يتبين ثبوت الحمد للثاني واستحقاقه  
ايادى على الوصف انما هو على كل الاوصاف المذكورة كالشعر  
بكلام في الاشعار شعر بعلية ذلك الوصف الحكم ولا  
بعد ان شعر في المقامات التمجيد بان ما دون ذلك  
الوصف لا يمكن بعلية الحكم المذكورة استغنى الوصف  
اشغف عنه الحكم ولا ريب في اشغاف عن كل ما سواه جاز



و کتاب التمهید فی شرح البیاض شرح طائفة من الکتاب

ويستعمل ايرثيق ويختم والشهو بين اهل اللسان لفظ سيار  
لفظ حوله مسيح العرب وعدة الحريز في كتاب الفوار  
من افلاطون الجوامع بنه عليه في الفتح ايضا كرمنا الفاسق  
واقف المؤلف ولم يذكره بل انكره الجوهري في انكره  
ليكون اى ليكون اجزاء الاوصاف المذكورة وليعلم ان  
منه صراحة والاستغناء فيه كما ذكره اذ ليس على ما قبله  
فان كل واحد من هذه الاوصاف كما يدل على انما هو الحق للمبد  
يل على انما هو بالعبادة والاستغناء اما الى والى والى  
فقد لفظها كما تكونت في مواضع المالك في الدنيا والعقبات  
ما سواه من بوب مملوك وهو الذي فاض عليهم الوجود  
والقدرة وما يصف صفات كلام واما الثانية والثالثة  
فلان انما فيهما ليس الالبانية الى ما سواه التميز  
بقدرته فيهم فكل منصفون برحمته والاشهر يكون  
في الاستعداد من نعمته فهو الاصح ما هو والعبادة والاستغناء

این انصاف را چون از او از انصاف  
 می بیند انصاف را چون از او از انصاف  
 می بیند انصاف را چون از او از انصاف  
 می بیند انصاف را چون از او از انصاف

مرا و قضا

19

يذوقه يقال في وجهه اذ ذوقه الاوصاف بعد ذكرها  
 الذات كجامع الصفات كالحال ان النفس كجدة الذات يعطونه  
 ما يكون محمداً يعطونه لاصداً سوا ربعة اما كونه كمالاً ذاتاً  
 وصفاته وان لم يكن من جنس انهم واما كونه محسباً  
 وضعا عليهم واما لانهم يحسن لطيفه وحسنه في الاستقبال  
 واما لانهم كائنون من قدرته وكل قدرته وسلطته فلهذا  
 به ارجاء المرجوة للحدود التعظيم فكأنه تعالى يقول اتي الله  
 ان كنتم تحبونه وتغفطون لكل الذاتي والصفاتي فاحمده  
 فاني اما احد وان كان للجان والزمرة والالهام  
 فانما رب العالمين وان كان للرجاء والطعن فمر التقبل  
 فاما الرحمن الرحيم وان كان لحقوف من كل القدرة  
 والسلطة فانا ما كنت يوم الدين فالوصف الاول  
 لما ذكر دلالة تلك الاوصاف وشعارها بحسب حقائق  
 الحديث تعالى واشتر الكهانة ذلك اذا دان يترك لكل منها



خصوصية غير ديهان الآخر فذكر ان الوصف الاول  
 لا يلزم من الخيل النور اوجب استحقا قد تعالفا، والله  
 وجب على العاقلين بسبب الشا، وهو الاكاد والبرية والشا في الثاني  
 بيان المعنى كقولنا، هذا من الفضل والاختيار  
 والراجح تحقيق الاختصاص كما يشهد به ما قيل في وجهه  
 الوصف الاول بيان موجب له ان متصل به والاختيار  
 واثره ما بين على ما يراه ما هو ان السبب ليس في اختيار  
 واذا كان اختيارا فهو شرطية ويكون الاول سببا لا  
 يوجد كونه وانه يكون الثاني شرطيا لا سببا اعتبارا كما في  
 مودع على الصفات والمقدم امرين الامم واول  
 قابل تحت سبب الخواص وصفه بالرحمن الرحيم  
 وجعلها على استحقا في اليد للذات على انفعال متفضل لجميع  
 ما يصدر عنه من الخير واللفظ والشواير انما اريد بها  
 في ولا يستحق الحمد في غير ذلك على الفلاسفة العاقلين كما يجازي

في هذا الوصف  
 بيان موجب له  
 ان متصل به  
 والاختيار  
 واثره ما بين  
 على ما يراه  
 ما هو ان السبب  
 ليس في اختيار

واستحقاق الحكم انما هو عند وعلى المعقولات العاقلين بوجوب  
 ايمان الشواير في العباد وفضل سوابق اعمال الخير والصدقة  
 فهم فان كلامه للذات بسبب يقتصر عدم استحقا في المعدل على  
 الامور كقولنا ان زنة لذاته او واجبه عليه ليس من رتبة  
 بها اختلاف في ذلك شاعره فانهم لا يوجبون صدور تلك  
 الاثر عنه فصدور ما عند ليس الا على سبيل الفضل والرحمة  
 على العباد فلا يتم استحقا في ذلك عليها الا على ما فهمه قولنا  
 نظر فان من حيث الذات في الاكابر لا ينافي في الفضل بل  
 يؤكد فانهم يوافقون الملبس في ان شان  
 فعل وان لم يثبت لم يفعل الا انهم يقولون الفعل الذي  
 هو خير لازم لذاته التي هي خير محض لا نهجوا الحق والفضل  
 المطلق فيستحيل ان يكونا كانهما فقدم شرطية الاول في  
 صدق نقدش، وفصل ومقدم شرطية الثانية من منع  
 الصدق لاستحالة التقصير عليه بعد صدق الشرطية لا يقتض



صدق الطرفين ولا صدق احدهما ولا غير ان صدق كلاهما  
 لا يترك التفضل وحدها فلا يلزم من عدم استحقاق  
 ثلثهما للكرم الا ان يدعى لثمة الاستحقاق الماخوذ في تعريف  
 المحرم لا استحقاقا بغير حراز الفعل والترك كذا اثبات هذا  
 المشر لا من غير واقل ايضا ان كلامه على المعنى لا يرد  
 لانهم لا يدعون ان جميع ايصافهم سببا من اوصاف  
 النعم والاحسان والنفوذ الكرم ولا تمنان واجبة على غيره لا يوصف  
 بالتفضل بغيره اذ لا يستحق الحمد على من لا يملكها  
 بوجوب بعض الاشياء عليه كمن بعض الاطراف القريبة  
 من الطاعات والصال شيوا على اداء العبادات فلا يلزم  
 عدم استحقاقه الحمد على آثار البره وهو الكرم ان يخص فان  
 قلت قد قالوا بوجوب الاصع عليه سبحانه ولا شك ان كل  
 من انواع الاحسان واصناف الامانة اصل حال العباد  
 فيكون واجبة على كل من يتفضل بها ولا استحقاقا لغيرها

صحيح

فندم قوت انهم لم يميزوا بحسبهم الى ان كل ما هو صالح للعباد  
 واجب عليه بل لا يمتنعون الى ذلك شذوذا ورة لا يعباد  
 بهم ولا يكلامهم والمحققون منهم على ان هذه القضية فريضة  
 وقد نبهنا بنهم على ذلك ولهم الحق الطور طاب ثاب في التور  
 وان لم يتبدل ذلك الشرح القديم ولا الجديد ويريدون ان  
 كل ما هو صالح لوم بفعل الكان من اقصا لغرض فهو واجبة  
 وقد صرح بذلك بعض الاعلام على انهم لو قالوا بطلية التفضل  
 ايضا لكان القول بانه يتكلم بوصف بالتفضل با وجبة  
 ذلك يتحقق على كل حال وجوبه على من افاض بعد ايجادها  
 من كرم العدم واليسا فلهذا الوجه عند القريب ساحة  
 جلاله وليس للاستفادة بانوار جلاله اصل الا كما ذكرتم  
 العدم ليس بواجب عليه فندم كما هو ايد بل قالوا لما وجدنا  
 وجبة عليه ما هو الاصل بما وما وجبة تتكلم على نفسه بالتفضل  
 تفضل على غيره ايضا بغير مرتبة وهذا هو الشر الا على

الجملة في الخبر  
 فان قالوا في قوله لا يمتنعون الى ذلك شذوذا ورة لا يعباد  
 بغير ان لا يمتنعون الى ذلك شذوذا ورة لا يعباد  
 لا يمتنعون الى ذلك شذوذا ورة لا يعباد  
 مع شذوذا ورة لا يعباد  
 بقدر الامكان مستحب

المراد من قوله لا يمتنعون الى ذلك شذوذا ورة لا يعباد  
 انهم لا يمتنعون الى ذلك شذوذا ورة لا يعباد  
 مع شذوذا ورة لا يعباد



غير زرم الزم نفسه بعد اوبى من ان تصدق بالخرق  
 مسكين فانه اذا وصل ذلك المال اليه فترى العرفه منفصلة  
 عليه فخر لو اعترف ذلك المسكين من حقه وشكره مستدا  
 الى ان ذلك العطا كان واجبا عليه لوجوبه اليه ثم جميع  
 العقل واقول وقد يقال ايضا ان الله سبحانه  
 الجليل لا يختار طريقا للموكل غير طسوى كونه فضلا  
 جيل صادر اياه خستبار ولم يقل احد بان الموهوب  
 على الجليل الاختيار بل العز الواجب فيه تقدير ان يكون  
 جميع آثار الرضا واجبة عليه بما عديم قد كلف لا يخرج من  
 كونها افعالا جلية اختيارية حتى لا ينفى الله عليها وفيها  
 واقول ايضا لمية شكر كعبه الطبعوا على اسبج خيرون  
 الموهوبه التي يستعمل انكسارها عند سبجانه مع انه غير  
 محتار فيها ولا موصوف بالتفضل بها ولا يتحق الموهوب  
 انما له الجليل الاختيارية بغير القول بكونها واجبة

لا يجوز ان يختار  
 الموهوب طريقا  
 من بين طرق  
 العطا

على كذا

عليه حتى يختصوا به من قبل ذلك وسلك المسالك  
 فبعضه لغيره فربما بهذا التطويل عن شرط الاختصار  
 ولكن الحق ان الجاهل والافقار فانه ما قيل  
 المشرك فيها فيظهر على كل احد انه لا ملك بضم الميم  
 اليوم لاحد سواء وانما قال التحقيق الاختصاص لان  
 ايضا مختص فكذا قال ذلك محصل الاختصاص وهذا محقق  
 ومقرر له وتعيين الوعد والوعد الاول تركه  
 اذ لا دخل في تفصيل الاجال السابق وعطفه على الاشياء  
 بعيد جدا ثم انه يريد بان شرط التملك الترخص  
 بها بالالتفات وكان المناسبات ان يذكر التملك العام  
 للالتفات اولاهم برؤيتها باطلا صاها صاها كذا  
 والالتفات الفعلي كالتحاط او التملك  
 ونحو ذلك ان وذكر وصفه ببيان المفعول ونحوه  
 صفات وتعين عطف على وصفه وهو الجواب لما في بعض  
 النسخ بغيره او على ان الواجب هو ما يعطون عليه بالفاء

لا يجوز ان يختار  
 الموهوب طريقا  
 من بين طرق  
 العطا



والاشارة بذلك الى ما يكفى في نفسه وقد جعل اللفظ  
 اي في نفسه في تلك التعيين الكامل ليكون  
 الخطاب او الكلام بمثابة غيره واللفظ يكون انصب عند كمال  
 الكون انب بالاول ووجه الدلالة انه لا يترك في حقيقته  
 توصيف تلك الغايب بتلك الصفات بل يصير بها متميزا عما  
 هو خارجا في الظهور متميزا كانه بدل من غيبته كماله المحصور  
 ولا يخرج من الغيبة الى في الملاحظة فلا يمكن انما ان  
 من ملاحظة الانصاف تلك الغيوب كان ذلك ان  
 على عين الدار وانحصارها وامتنانها فان الذات  
 مع ملاحظة الانصاف بوصف خاص لا يكتسبها وتعيينها  
 منها بدون ملاحظة او نقول ان صيغة الخطاب ادل على  
 تخصيصها بالعبارة لا لانه لا يميزها عن اعتبار التميز بالعبارة  
 والادلة التميز هو مقتضى التخصيص كخطاب بالعبارة لا بالغير  
 في مستل على كماله وصيغة الغيبة فان الكلام هو حاله

في قوله تعالى انما يكفى في نفسه وقد جعل اللفظ اي في نفسه في تلك التعيين الكامل ليكون الخطاب او الكلام بمثابة غيره واللفظ يكون انصب عند كمال الكون انب بالاول ووجه الدلالة انه لا يترك في حقيقته توصيف تلك الغايب بتلك الصفات بل يصير بها متميزا عما هو خارجا في الظهور متميزا كانه بدل من غيبته كماله المحصور ولا يخرج من الغيبة الى في الملاحظة فلا يمكن انما ان من ملاحظة الانصاف تلك الغيوب كان ذلك ان على عين الدار وانحصارها وامتنانها فان الذات مع ملاحظة الانصاف بوصف خاص لا يكتسبها وتعيينها منها بدون ملاحظة او نقول ان صيغة الخطاب ادل على تخصيصها بالعبارة لا لانه لا يميزها عن اعتبار التميز بالعبارة والادلة التميز هو مقتضى التخصيص كخطاب بالعبارة لا بالغير في مستل على كماله وصيغة الغيبة فان الكلام هو حاله

الاول

الذي قيل في قوله تعالى انما يكفى في نفسه وقد جعل اللفظ اي في نفسه في تلك التعيين الكامل ليكون الخطاب او الكلام بمثابة غيره واللفظ يكون انصب عند كمال الكون انب بالاول ووجه الدلالة انه لا يترك في حقيقته توصيف تلك الغايب بتلك الصفات بل يصير بها متميزا عما هو خارجا في الظهور متميزا كانه بدل من غيبته كماله المحصور ولا يخرج من الغيبة الى في الملاحظة فلا يمكن انما ان من ملاحظة الانصاف تلك الغيوب كان ذلك ان على عين الدار وانحصارها وامتنانها فان الذات مع ملاحظة الانصاف بوصف خاص لا يكتسبها وتعيينها منها بدون ملاحظة او نقول ان صيغة الخطاب ادل على تخصيصها بالعبارة لا لانه لا يميزها عن اعتبار التميز بالعبارة والادلة التميز هو مقتضى التخصيص كخطاب بالعبارة لا بالغير في مستل على كماله وصيغة الغيبة فان الكلام هو حاله

وحاصلها ان الكلام في هذه السورة ينطبق بسببها  
 الالفاظ على قانون السكون الى سبعة اجزاء وجرى على  
 وفق حال السكون الاول سير الى حين وصولها  
 انزلت بيان اداء السيرة اعتبار وتعليم ما يتوصل به الى  
 العروج الى الجاه وتبيين ما هو نتيجة ذلك سيرته من  
 المقامات الغريبة السال والغايات التي لا تكشف عنها  
 المتعال ولعلها لهذه المزية وجب قراءتها في السكوت على  
 من معراج العبد في ان الغواصين على درر المعاني  
 في بحر الالهام فزاد نجات الصرحان لا بأس بمرادها  
 في هذا المقام وان اتسع بها نطق الكلام فيها الشيء على  
 ان القراءة ينبغي ان يكون صادرة من قلب حاضر متأمل  
 وان لم يثبت كذا القارئ في نفسه عند الشروع فيها فحركات  
 لا تقابل على التمسك بالحق الذي انطق به لسانه بتجديده ووضوح  
 للقيام بتجديده ثم كلما بعد على صفة من تلك الصفات

العظام قوتى ذلك المحرك وازداد احترامه الى  
 خاتمتها من الكمية الامر كل يوم العادة شأني في الحقوة  
 واشتد اذ قال الامر بالضرورة الى رفع الحجاب والقبول  
 عليه بالخطاب ومنها ان الحمد لما كان عبارة عن اظهار  
 الصفات الكالدية وانما على الجليل كما قاله في الكتاب  
 يكون الخطاب بغيره نقلاً اذ لا معنى لاطرافه وصفاته العليا  
 عليه تعالى فاما سبب لطريق الغيبة واما العادة و  
 الاستغناء فلا وجه لاطرافها على الغير بل ينبغي ان  
 من غير الحضور والاستغناء وعدم اظهارها لا ضرورة  
 لتكون اقرب الى الاخلاص وابتعد عن الرياء فاما سبب  
 لها طريق الخطاب لا غير ومنها ان المقام مقام عظيم  
 وخطب جسم يتلوه فيه اللسان ويوشع عنده الالان  
 فان الملك العظيم الشان اذا امر بعض عبده بخدمة  
 من الخدمات كقراءة كتاب مثلاً بحضرة فربما غلبت









العبادة بالشيء كضوء ونظرة على العبادات والعبادات  
 ما فيها من الكلفة وغيره من المصنفات والعبادات  
 خاتمة من الكمال ما رتبه عن الحق والمثل مرة في كمال  
 الشا طموح لتمام الانسلاط ومنها ان الخليل الاطهار  
 صفات الكمال على الغير في ادم للاختلاف وجوده في كمال الكمال  
 فهو يواهم ما فيها من المصنفات والعبادات  
 ما في الجليل لغيره واما ازال امره بل لزمه الاذكار الى  
 ارتفاع الجبل والاسرار وضمحلان جميع الاغيار لم ين  
 في نظره صور المعبود الحق والجمال المطلق واسرار النظم  
 الملح وصار انما في قوله فتم وجاراه في المصنفات والعبادات  
 الخطاب الا انه لا يمكن ذكر صفات كماله الا في بعض  
 عن اسانه الى جنابه ويصير كلامه محققا في خطابه وفوق  
 هذا المقام مقام لا يفي بتقريره الكلام ولا يقدر على  
 تحريره الا قلام بل لا يزيد به البيان الاضواء ولا ينقص

هذا المقام مقام لا يفي بتقريره الكلام ولا يقدر على تحريره الا قلام بل لا يزيد به البيان الاضواء ولا ينقص

لا اله الا الله

الى الامام الاعداء واعلموا ان قضايتهم من  
 تحت وشيخهم من معاليه قاصر عنهم سبب في قضايتهم  
 نفحات قدركم كشف عن بصائرنا القوارير السمانية  
 وقررت من خاتمة النواحي السوية واجعل قلوبنا قوا  
 على ملاحظة جمالك اخترنا طبع الى من سواك نظر ولا  
 رطاب من ولا انما راجع بيننا وبين اخوان الصفا فرار  
 القامة والسبوا وادم صلواتكم في يوم القيمة كماله  
 كريم **قوله** نظرية في تجريد الكلام باحداث اسلوب  
 من طرقت الشوب لزاغلت به ما صار به كانه جدير **قوله**  
 من الخطاب الغنية الامم ستة وانتم ذكرنا بقية ترك  
 اثنين من الكلام الى الخطات وكما مثل لا وليس من الاربع  
 بالقرآن والشعر كراوا كتنقير التمثيل للثلاث بالان  
 الكريمة لم يمثل الرابع وانظر ان حرمية اللغات  
 من الجهور ولما في هذا المقام كلام طويل الدليل انه

هذا المقام مقام لا يفي بتقريره الكلام ولا يقدر على تحريره الا قلام بل لا يزيد به البيان الاضواء ولا ينقص

هذا المقام مقام لا يفي بتقريره الكلام ولا يقدر على تحريره الا قلام بل لا يزيد به البيان الاضواء ولا ينقص

هذا المقام مقام لا يفي بتقريره الكلام ولا يقدر على تحريره الا قلام بل لا يزيد به البيان الاضواء ولا ينقص





۱۱. *Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the previous entry.*

وصف بالذنن الغم والاشمعة وطعمه بالاندام وهو  
سلوكه قال المؤلف عند قولنا وتذلت قطوفنا ليلته  
ثم قيل القطوف ان تجعل سلاسل **وله** وزكته  
لا يستعزى وتكون العبادة اقصر غاية الخضوع لا يستعزى  
الا في الخضوع لله واورد عليه قوله تعالى انكم وما تعبدون  
من دون الله ساجدون وقوله تعالى الحمد لله الذي ابدى  
ان لا تعبدوا الشيطان وامثال ذلك واجيب عليه  
انه لا يجوز له ان يستعمل العبادة الا في الخضوع لله  
فيحرم ان يقال فلان يعبد فلانا اذ لا يجوز ان يستعمل حقيقة  
الا في الخضوع له وان لا يجوز فصل العبادة لا لله تعالى  
لا قصر غاية الخضوع من كان موليا لا غنى عن العزم والرجوع  
وتوابعها وهذا الوجه لا يخرج من المؤلف وفيه  
**وله** ما لا يتأتى الفصل بدونه ويكون ذلك على طر  
ما لا يفرق قوله تعالى ولا تقلنا ما لا طاعة لنا به ان تكليف العباد

The image shows a page from a Hebrew manuscript, likely a Bible. The text is written in a cursive script, possibly from the Middle Ages. The page is divided into two columns of text. The top of the page is heavily damaged and stained, with some text obscured. The bottom of the page shows the binding edge. The text is written in a cursive script, possibly from the Middle Ages. The page is divided into two columns of text. The top of the page is heavily damaged and stained, with some text obscured. The bottom of the page shows the binding edge.

فقد الحظ في هذه السنة  
على اهل مكة في هذه السنة  
على اهل مكة في هذه السنة  
على اهل مكة في هذه السنة

وان جازمة الاشارة الا انها لا يقبلون بوقوعه  
**قوله** وتصوره اى الفاعل والفعل اى المصدر وال  
 الفاعل والمفعول والعلل بمثل ذكر التصديق بالعبادة  
 انظر الى عدم المتوقف على الاول في مقام التبيين لا انصر  
 والمراد طلب المعونة في الهاتين الكلمتين وهذا من غير الاستعانة  
 فيزيه بذهب النعم كل مذهب **قوله** او فراد العباد  
 بعزته الى ان يقول بذهب فذهب للشعوان في اختصاصه  
 لوجود القرين **قوله** اخرج عبادة في قوله بذهب  
 وظلها بعبادة في قوله استعين وعلما بتقبل وكتاب  
 اليانف وشدة الالام في تفسير الكبر كما حصل ان  
 مسئلة فقيهة من سماع منع صفة واحدة وكان  
 بعضها معينا فانما بشر لا يجوز الصريح ورد العيب الى ان  
 يرد اليه او يتقبل الجميع فيهما العابد في عبادة عبادة  
 غير من الانبياء والصلى والمرقب ويعرض الجميع

[illegible]

*[Faint handwritten notes at the bottom of the page]*

واحدة على حقة من المظالم والاعمال الكرام فهو جازا من المظالم  
 يرد العيب ويقتل العيب كيف وقد مر ما ذكره من ذلك  
 ليس كبره شفا ان يرد العيب لان بعضه مقبول البتة فحق  
 الا قبول العيب وفي المظالم لا تقبل الا ما هو مستحق  
 الاستقام الذي ليس منشاء العظم كما قال في تقديم المظالم  
 انما تقبل ما هو مستحق الاستقام وما شدة انصاف الكلام  
 الباقى الخطاب فكانت يراى على انهم قالوا انما  
 ان لا يلقى في وجهه شيء ان يقال انهم الاستقام بل لا يجرى  
 وجه الاستقام والدلالة على انهم الاستقام انما انصاف العباد  
 في سجاياهم من غير عن هذا العيب والمرد لا يفتح لغيره  
 المحضوه انهم الذين لا يغير الا ذلك في اولى خطا بنا رجاء  
 بان خصوصنا القام واستقامتنا محضون في صل سانه  
 وكرارنا ذلك في كل يوم وليست مرارا عديدة مع خفا  
 الكامل لابل الدنيا من المظالم والوزراء من كيد وخذوهم

في سجاياهم من غير عن هذا العيب والمرد لا يفتح لغيره

في سجاياهم من غير عن هذا العيب والمرد لا يفتح لغيره

واحدة

واستقامتنا في حوائجنا واستقامتنا في حاجتنا منهم حرة  
 عطية توجب مزية لولا ان عظيم الخوان لولا اننا كنا  
 رحمة الكامل وعنا حياث مذكور من ما كتبنا فينا  
 انه كان يقول لولا ان ما مورق لانه في الاية من الله  
 ما قراءتها فقل ان كان ربها في كلام بعض الفضلاء  
 ان في العبد في فعل العباد والاستقامة عن الافعال  
 الجمع على من يخرج من الوقوع في الكذب ان يلقى في المخرج ان  
 يقصد تقليب الاصفيا اخلصا من الاولياء والمقربين  
 على غيرهم كلف صيغة البغوة فانه لا يلقى فيها ذلك  
 اذا استغرق في ملاحظة خباب العبد وانما عباد  
 ولا سيما في الصلوة التزم مع العبد وانما كان العاقل  
 باقية يضيون حال استقامتهم بالصلوة عن ذواتهم و  
 جميع احوالهم وصفاتهم ولم يكن لهم شعور ما سواهم  
 نقاسر لو فرضت لو فرضهم بالمقارن فيهم وانما ذلك





نفس الامن حيث ان تلك الملاحظة ملاحظة على الجاهل  
 ونسبة اليه **قوله** ولذلك اسرولان العارف انما يحق  
 الوصول اليه افضل بصيغة المثنى للمفعول ما كان الله جل جلاله  
 حيث قدم ذكر الله تعالى ولا حظ اولاً ثم لا حظ غنى وادرج  
 ذكره انما يعكس ان معنى بنى سبيلين حيث نظر الى  
 نفسه اولاً وقريب ما نحن فيه من وجه ما لا بعض العارفين  
 من كان نظره وقت النعم لا الى النعم بل الى النظر  
 وقت السلا الى السبيل لا الى السبلا فيكون في  
 جميع حالاته غيباً في ملاحظة الحق متوجهاً الى المبدأ  
 وبذلك اعل ما تبلى السعادة ومن كان يعكس ذلك كان  
 في مسهل ذلك الشقاء فيكون في وقت النعم غائبا عن  
 زوالها وفي حال البلية مبتلي بها **قوله** والاضيق  
 للشخص ان لو لم يكره لا حصل تقدر مفعول شيعون  
 مؤخر فيقوت الشخص المذكور وايضا ربما توهم ان

الخصم

الخصم بمجموع العبادة والاستعانة لا بكل واحدة منها  
 فيقوت الشخص بالعبادة ايضا وتضم الى ذلك العبادة  
 بسط الكلام مع الجواب كما قاله في قوله سبحانه عسى  
**قوله** ويعلم من ذلك الواو اما استينافيه ويعلم منوع  
 او عاطفة ويعلم منصوب بالخطف على قول السواقى او يعلم  
 منه ان تقديم الوصل على طلب كناية او الى العبادة  
 لا يخفى ان لا يشرنا تقديرا رادة الاستعانة في الهات كلهما  
 لا في رادة العبادة اذ العبادة غاية هذا التقدير فتسود  
 بزايتها والاعانة لا سبلا اليها دون العكس والوجه في تقرير  
 تقديم العبادة على هذا التقدير ان ظاهر من رجاء ما احتاره  
 المؤلف من التعميم كما يشعر بتقديم ان يقال ان استعانة  
 العابد بسبوت لا على الا ملاحظة فعل من افعال المستعين  
 به تعالى عليهم اللابن كما في هذا العام ملاحظة العبادة  
 فقط نظموه ان عند استغناء من ملاحظة جاز التقدير

معرفة تقديم العبادة والاستعانة  
 التي هي من العبادة والاعانة  
 التي هي من الاستعانة  
 لا في رادة العبادة  
 لا في رادة الاستعانة  
 لا في رادة العبادة  
 لا في رادة الاستعانة



واستعمالها بتوجيه تلك الملاحظة لا يحيط بها من الفاعل  
 واحواله الا السورة كما في الاقبال التام عليه وقد فعل  
 ذلك تخصيص العبادة بتمام اولها وباستعداد الهداية  
 من جهة نظر فلا يناسب ان يشتغل فلو عجزنا بطلب  
 الاستعانة على المهمات الدخوية او ما يذوق تلك المهمات  
 حتى يات بتقصية التعظيم بل اناسب تخصيص العبادة بذا  
 وبقية وجه اخر لتعظيم العبادة على الاستعانة ببعضها  
 وبعضها لغيره الاول ان العبادة مطلوبة من جهة  
 من العباد والاستعانة مطلوبة من جهة ثالثة فالتسليم  
 بعد هو المطلوب على مطلوبين ان العبادة واجبة من ان تسلم  
 للعباد من الذين بها حتى جمعت هذه الفاعل للمسلم  
 والانس كانت احدى بالتقديم من الاستعانة الثانية  
 العبادة اشد مناسبة من العباد والاستعانة اقوى  
 اتفاقا بطلب الهداية الرابع ان عبادة الاسلام <sup>التخصيص</sup>

بالعناد

تفتت العوض في المهرجاني

تحریر المرحوم المیرزا محمد علی قزوینی

بالعبادة والخواص والشرك والماضي والماضي  
فانما يحصل بعد السمع التام في العبد فثباته في الباقية  
الحسن والعبادة والاستغفارة وان كانا فعلين  
للعبادة الا ان العبادة من مدلولات الاسم الحسن  
ازعمه المعجود التي ثباته في الفعلين بالقرينة  
والقديم المناسب للتكميل فيه يقول غير ان خواص  
الموافق مع الامام اوردوه للتفسير الكبير فلهذا  
نورد الافكار **وله** وحججا اخر افسد رويها  
ولا تستبعد الاستقيم **وله** الواو الخ لا تقدير  
وكن ايات اثنين **وله** بان العروة المطوية  
ذكره فصل في الاية علقها وهو ان يقال ان  
لها بيان لما اؤكد لها يجب العسر لا شامها  
بعض افراد قد استعين عليه احوال وادخل الكلام  
في تقدير علوم السعاف عليه **وله** اولو جعل الفصل

٥١  
 الى الصلوة المستمرة في المرتبة الرابعة الى ان  
 تتركها كما ورد في الحديث القدسي لا يزال  
 الامم عبرة للناس اقل حجة ان اجبت  
 كنت سبعة اربعين سنة به وانه الذي يقرب  
 واذا ذكر يسوع به ان انفسه في هذا  
 وفيه اوجه كثيرة ان كل كلام الله كانت  
 عليه في هذا زمان كل كلام الله كانت  
 تكلمت ولكن لا تخرج في القول في هذا  
 ولا تفكر في ذلك من وراق في نور  
 حاضر في ميرود ودر عشق  
 سبعة

وغير هذا فالمراد هو ما ذكره في المتن من أن  
المراد بالمراد هو ما ذكره في المتن من أن  
المراد بالمراد هو ما ذكره في المتن من أن

انور بركاته  
الوهم

الحق في قوله تعالى

لكل الاقطار تخالف اجلتيين جبروا انشا كان  
**قوله** او افراداه قال لا ينقبل نكر المصير العام  
**قوله** والعدا والاداء بطلت تفسير الهداية بانكر المستعجل  
 من جمع موار استعدا بالستاء من كلام انتم اللق  
 فانتم قالوا انما الدلالة والاداء والمناخرون من ال  
 السان ما خلقوا فغيري فخصها بالدلالة والمصدر والقرن  
 بللالية على ما روي من مشروعة منهم فصولا بان ان تعدت  
 بنفسها كانت بغير الاعمال ولا تسدح الا ان استدل  
 قال تعالى والذين جاهدوا فنيها لهم ثم سبوا وقتلوا  
 الله المستقيم وان تعدت بالام اذ ان كان بجراة الله  
 فكما تسدح الله تعالى تسدح الى القرآن ايضا اقوله تعالى  
 ان في القرآن حكمة لغير اقوم والى النبي كقولك تعالى  
 انما نريد ان نصلوا مستقيم والمؤلف اقصر على ان عليه  
 كلام انتم انما مطلق الدلالة بطلت وطول من ذكر

الذين جاهدوا فنيها لهم ثم سبوا وقتلوا  
 الله المستقيم وان تعدت بالام اذ ان كان بجراة الله  
 فكما تسدح الله تعالى تسدح الى القرآن ايضا اقوله تعالى  
 ان في القرآن حكمة لغير اقوم والى النبي كقولك تعالى  
 انما نريد ان نصلوا مستقيم والمؤلف اقصر على ان عليه  
 كلام انتم انما مطلق الدلالة بطلت وطول من ذكر

شي من هذه الآراء الشدثة لان كلامها غير خال من  
 اما الراي الاول فانه من اختلاف قولهم واما ثود فهدى  
 فاستجواب العزم على الهدى وقد تصدر للهدى من بعض  
 الجواز وقومهم من الضلال بالاداء وبعد وصولهم الى الحق  
 وفي نظر فان التفسير والتواريخ ناطقة بان لم الغفير  
 من قوم مؤول يتفهموا بالايان اصلا والتز القليل  
 الذين استوايقوا على ايمانهم ولم يرتدوا واما الراي  
 الثاني فانه من خلاف قوله تعالى لجدي صلووات الله عليه فانه  
 انما لا تدر من اجبت وما يقال من ان المعنى انك  
 لا تمكن من اراءة الطريق لكل من اجبت على انما تكمل  
 اراءه ليس اردنا لا يخرج من تكلف واما الثاني فانه  
 كلام اهل اللغة لا ياب عد عليه بل ياب ما بينا في موضع  
 ذلك فالقول بان المقعد يتفهمها لا تسدح الا اليه  
 تعالى منصوص بقوله تعالى حكايه عن ابراهيم عليه السلام

الذين جاهدوا





وهو الهداية الى جلب النافع ورفع المضار وهي المروءة  
 في قوله تعالى اعطى كل شيء خلقه ثم يرد وقال تعالى هالذي  
 قدر قندي قيل عليه ان افاضته القور على النفس الطاهرة  
 مع قدرتها بديتها والهداية دلائل ولا يقال خلق القوي  
 دلائل وقد تكلف ما بين من كان قريبا من طريق واضح وهو  
 نكسب عند العصابة على غير وجهه وهو انفسه فيها فلا يرب ان  
 من سدد ذلك بهدوء  
 بديته الى الطريق ليس الا رفع تلك العصابة وبهتة فيها  
 فقد هداه اليه وادله على نفسه حال النفس الطاهرة في مبداء  
 الحال كمال معصية العين وافاضته القور رفع العصابة  
 من البين **قوله** وهدياه الخدين الى طريق الخير والشر  
 وهذه الآية مما قد يستند به في بطلان القول بان الهداية  
 المتعدية بنفسها بغير الاتصال اذ هي من جملة الارادة  
 لانها موروثة في معرض الامتنان ولا امتنان في الاتصال  
 الى طريق الشر **قوله** وقال قندي ما هم فاستجوبوا العبي

وهو الهداية الى جلب النافع ورفع المضار وهي المروءة  
 في قوله تعالى اعطى كل شيء خلقه ثم يرد وقال تعالى هالذي  
 قدر قندي قيل عليه ان افاضته القور على النفس الطاهرة  
 مع قدرتها بديتها والهداية دلائل ولا يقال خلق القوي  
 دلائل وقد تكلف ما بين من كان قريبا من طريق واضح وهو  
 نكسب عند العصابة على غير وجهه وهو انفسه فيها فلا يرب ان  
 من سدد ذلك بهدوء  
 بديته الى الطريق ليس الا رفع تلك العصابة وبهتة فيها  
 فقد هداه اليه وادله على نفسه حال النفس الطاهرة في مبداء  
 الحال كمال معصية العين وافاضته القور رفع العصابة  
 من البين **قوله** وهدياه الخدين الى طريق الخير والشر  
 وهذه الآية مما قد يستند به في بطلان القول بان الهداية  
 المتعدية بنفسها بغير الاتصال اذ هي من جملة الارادة  
 لانها موروثة في معرض الامتنان ولا امتنان في الاتصال  
 الى طريق الشر **قوله** وقال قندي ما هم فاستجوبوا العبي

وهو الهداية الى جلب النافع ورفع المضار وهي المروءة  
 في قوله تعالى اعطى كل شيء خلقه ثم يرد وقال تعالى هالذي  
 قدر قندي قيل عليه ان افاضته القور على النفس الطاهرة  
 مع قدرتها بديتها والهداية دلائل ولا يقال خلق القوي  
 دلائل وقد تكلف ما بين من كان قريبا من طريق واضح وهو  
 نكسب عند العصابة على غير وجهه وهو انفسه فيها فلا يرب ان  
 من سدد ذلك بهدوء  
 بديته الى الطريق ليس الا رفع تلك العصابة وبهتة فيها  
 فقد هداه اليه وادله على نفسه حال النفس الطاهرة في مبداء  
 الحال كمال معصية العين وافاضته القور رفع العصابة  
 من البين **قوله** وهدياه الخدين الى طريق الخير والشر  
 وهذه الآية مما قد يستند به في بطلان القول بان الهداية  
 المتعدية بنفسها بغير الاتصال اذ هي من جملة الارادة  
 لانها موروثة في معرض الامتنان ولا امتنان في الاتصال  
 الى طريق الشر **قوله** وقال قندي ما هم فاستجوبوا العبي

الهدى كسجى من كلام المؤلف في تفسيره الآية صريح في  
 ان الهداية المذكورة فيها ليست من الجنس الثاني فقط  
 فانه قال هناك قد علمتم الحق منسحب الحج وارسال  
 الرسل **قوله** الثالث الهداية بارسال الرسل  
 وارسال الكتب اياها معنى الا في الكلام لغة ضرورية  
 وقيل عليه ان الكلام في بديته اسد سجاله للعباد بال  
 الرسل وارسال الكتب لافي بديته الرسل والكتب للعباد  
 فقولوا وايضا في الايتين ليس في موقعه ويمكن دفعه  
 بان المراد بهداية الله المحضرة في الاجسام الاربع الهداية  
 الحق للهائنة اليه تعالى ولو بوجه ما وهداية الانبياء والكتب  
 كذا كذا لكونها باعوه وخلقه **قوله** فالملطوب ان كان  
 قيل ان من خصص الله تعالى بالهدى وارجى عليه الصفات  
 العظام المشعة بالمعبد والمعاد وعصر العباد وال  
 فيه يكون مستد يا الى الصراط المستقيم لا محالة فكيف

وهو الهداية الى جلب النافع ورفع المضار وهي المروءة  
 في قوله تعالى اعطى كل شيء خلقه ثم يرد وقال تعالى هالذي  
 قدر قندي قيل عليه ان افاضته القور على النفس الطاهرة  
 مع قدرتها بديتها والهداية دلائل ولا يقال خلق القوي  
 دلائل وقد تكلف ما بين من كان قريبا من طريق واضح وهو  
 نكسب عند العصابة على غير وجهه وهو انفسه فيها فلا يرب ان  
 من سدد ذلك بهدوء  
 بديته الى الطريق ليس الا رفع تلك العصابة وبهتة فيها  
 فقد هداه اليه وادله على نفسه حال النفس الطاهرة في مبداء  
 الحال كمال معصية العين وافاضته القور رفع العصابة  
 من البين **قوله** وهدياه الخدين الى طريق الخير والشر  
 وهذه الآية مما قد يستند به في بطلان القول بان الهداية  
 المتعدية بنفسها بغير الاتصال اذ هي من جملة الارادة  
 لانها موروثة في معرض الامتنان ولا امتنان في الاتصال  
 الى طريق الشر **قوله** وقال قندي ما هم فاستجوبوا العبي



يطلب البداية اليه فاجاب بان الخط انما زيادة المتحور من  
 البداية انما اجابها الاربعة كان اوجها والثبت على  
 متحور من ذلك الوصول المراتب العلوية المتتالية على متحور  
**قوله** فاذا فالعارف الواصل غير ارشادنا الى  
 لتو اما سائر المطالبات ونحو التكلم مع غيره او بما الغيبة  
 با رجوع الضمير الى السيرة والارشاد وتبطل برفع وزيل  
 وادور عليه هذا خبر فاس من البداية فان الرابع هو بدارة  
 السيرة والهدى البداية الى الفناء في الله فاطهر الاجتناب  
 الاربع غير مستقيم وقد يتكلف لا دراج هذا في النسب  
 الرابع نوع من الغاية ليستقيم كغيره من الزمان  
 الوصول ما يتحقق بعد محو تلك الظلمات واما طه ما يتكلم  
 الغواش كيف يعجز العارف الواصل طالب المحر والاطم  
 العلم الا ان يراهم ظلمات وغواش تقوض في انشا السيرة  
 والمضم على الوصول هو ما يعرض في انشا السيرة الى الله تعالى

هذا هو السبيل الى الله تعالى  
 وهو السبيل الى السعادة  
 وهو السبيل الى النجاة  
 وهو السبيل الى المصير  
 وهو السبيل الى الحق  
 وهو السبيل الى المعرفة  
 وهو السبيل الى الحكمة  
 وهو السبيل الى العلم  
 وهو السبيل الى النور  
 وهو السبيل الى الحياة  
 وهو السبيل الى النجاة  
 وهو السبيل الى المصير  
 وهو السبيل الى الحق  
 وهو السبيل الى المعرفة  
 وهو السبيل الى الحكمة  
 وهو السبيل الى العلم  
 وهو السبيل الى النور  
 وهو السبيل الى الحياة

هذا هو السبيل الى الله تعالى  
 وهو السبيل الى السعادة  
 وهو السبيل الى النجاة  
 وهو السبيل الى المصير  
 وهو السبيل الى الحق  
 وهو السبيل الى المعرفة  
 وهو السبيل الى الحكمة  
 وهو السبيل الى العلم  
 وهو السبيل الى النور  
 وهو السبيل الى الحياة  
 وهو السبيل الى النجاة  
 وهو السبيل الى المصير  
 وهو السبيل الى الحق  
 وهو السبيل الى المعرفة  
 وهو السبيل الى الحكمة  
 وهو السبيل الى العلم  
 وهو السبيل الى النور  
 وهو السبيل الى الحياة

هذا هو السبيل الى الله تعالى

**قوله** وقيل بالبرية اي لا يفرح بالبرية والاستعداد وحسن الشخص  
 تايل بل لا بد من العلوية في نفس الامر **قوله** والسرطان ط  
 الطعام اذا استلحه الا قال اراخبا على البحر اطل على قديم  
 انما يتلح ساكدا ويتلح ساكدا يقال اكلت المعازة اذا فتر  
 او اكلته او اكل المعازة اذا قطعها ولذلك سمي قفا بفتح القاف  
 يتلحهم او يتلحون زائرا وقيل السابان وهو اسر جابنا  
 فقام به نسبة اليه شبيهة بالان يتلح الطريق ويقته  
 واذا جاف الدنيا فكلهم يتلحون الطريق ويتلحون **قوله**  
 ليكون اقرب الى المبدل عنه وهو السنين ووجه الاقربة  
 ان الصاد والزاد والسين وان اشركت في الزيادة  
 والاضحية الا ان السين والزاز من المنخفضة والصاد  
 من المستعالية المطبقة **قوله** والثابت في الامم يريد به  
 مصحف عثمان **قوله** وقيل هو هذا الاسم فالمراد به  
 عليها ونحو **قوله** وهو فكم يكره العمل اذا العاقل في تقدير

هذا هو السبيل الى الله تعالى  
 وهو السبيل الى السعادة  
 وهو السبيل الى النجاة  
 وهو السبيل الى المصير  
 وهو السبيل الى الحق  
 وهو السبيل الى المعرفة  
 وهو السبيل الى الحكمة  
 وهو السبيل الى العلم  
 وهو السبيل الى النور  
 وهو السبيل الى الحياة  
 وهو السبيل الى النجاة  
 وهو السبيل الى المصير  
 وهو السبيل الى الحق  
 وهو السبيل الى المعرفة  
 وهو السبيل الى الحكمة  
 وهو السبيل الى العلم  
 وهو السبيل الى النور  
 وهو السبيل الى الحياة

في بيان الفرق بين المفعول والمفعول به

من جنس المذكور والمفعول من جنس المذكور وهذا من باب  
 التفسير واكثر المتأخرين وشعر به كلام جارا منه في كنه  
 البديل من الفصل وصرح به في كنه في ذمة من جازية  
 الى المفعول في البديل هو العاقل في البديل منه في شئ  
 الرضى قد جازاه منهم ويؤيد اليه كلامه في اهل الفصل  
**قوله** من حيث ان المقصود به نسبة استلزام ان  
 العاقل في تقدير ليس هو العاقل في البديل منه وتقرره  
 ان البديل ان قد من التوافق الا ان يستلزم برائته  
 مقصود به نسبة ولا ان يستلزم مطابقة البديل منه في  
 وتكبر او في اقتضاه ان يكون ما هو ايضا مستقلا بغيره  
 لا على ما في قوله بل غضا طرأ واعلم ان هذا ليس بعينه  
 استلزام اصحاب القول الآخر وظن ان الصق بعد ما علم  
 استقلال البديل وكونه هو المقصود به نسبة يؤيد ان  
 بان العاقل فيه هو الادل لا مقدر لغيره في السبق كما قطع

في بيان الفرق بين المفعول والمفعول به

في بيان الفرق بين المفعول والمفعول به

في بيان الفرق بين المفعول والمفعول به  
 التاكيد لمكره في المسند اليه في ذكر النسبة في المفعول  
**قوله** والتشخيص بان طريق السبلين الى ما صاحب  
 كنه في ان قلت ما غاية البديل ولا قيل له ما هو  
 الذين انتم عليهم قلت ما غاية التوكيد لما فيه من التأكيد  
 والاشارة بان الطريق المستقيم ما في تفسيره هو السبلين  
 ليكون ذلك منها لمراد السبلين بالاستقامة على ما في وجه  
 والذكر كما تقول بل ذلك على اكرم المناسبات والفضل  
 فيكون ذلك ما في وجهه بالكرم والفضل في قوله بل  
 ادلك على فلان الاكرم والا فضل لا كنه في ذكره مجمل  
 اولا ومفصلا ما في اول وقت فلا في تفسيره وايضا كما في  
 الا فضل في قوله على في الكرم والفضل كما في قوله من اراهم  
 جامعاً لمخلصين فقله بطلان في موضع المعنى لا اجتماعهما فيه  
 غير مدافع ولا مانع انتهى كلام جارا منه **قوله**

في بيان الفرق بين المفعول والمفعول به

في بيان الفرق بين المفعول والمفعول به



ما يكون طريق المؤمنين ذكره المسلمين اولا والمؤمنين  
 ثانيا يوصي الى اتخاذ الايمان والاسلام عنده كذا مخرج في  
 شرح المصاحف بتغييرها واولا القائلين بانها دلت على  
 هذا معنى من ذلك فان تأليف هذا التفسير بعض المصاحف  
**قوله** وقيل الذين انعت عليهم الانبياء والمرسلين  
 شريعتهم لا خلاف فيها ونسخ الكتاب بل طريقهم في الرزق والربا  
 والرفقة في الآخرة ومراعاة الحق في سائر الاعمال او ما هم  
 متفقون عليه من اصول الدين واجتناب الفواحش وسائر  
 ما لا يتغير بتغير الشرائع وهذا القول منسوب الى قتادة واللعول  
 الذين بعده منسوب الى ابن عباس والاولى في بعض النسخ  
 من اسم المذكورين فخره الله تعالى او تلك الذين انعم الله  
 عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين  
 بشهادة ما قبله وهو قوله تعالى واهدناهم صراطك المستقيم  
 وهذا القول منسوب الى النجاشي من جمهور المفسرين وقوله ما ينفع

قوله وقيل الذين انعت عليهم الانبياء والمرسلين شريعتهم لا خلاف فيها ونسخ الكتاب بل طريقهم في الرزق والربا والرفقة في الآخرة ومراعاة الحق في سائر الاعمال او ما هم متفقون عليه من اصول الدين واجتناب الفواحش وسائر ما لا يتغير بتغير الشرائع وهذا القول منسوب الى قتادة واللعول الذين بعده منسوب الى ابن عباس والاولى في بعض النسخ من اسم المذكورين فخره الله تعالى او تلك الذين انعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين بشهادة ما قبله وهو قوله تعالى واهدناهم صراطك المستقيم وهذا القول منسوب الى النجاشي من جمهور المفسرين وقوله ما ينفع

قوله

تفسيره لا يوجب الا ما سب من اطلاق الذين انعت عليهم من  
 تفسيره هم بالمسلمين او غيرهم **قوله** وقيل انما هو موسى  
 وقيل هو كعب بن الاشرف وقيل هو بلقيس او غيره من الملوك  
 والفساد من غير ما نسخ فيهم من حيث انما عليه ولا واما  
 بعض المفسرين بان المراد اصولهم الاعتقادية الثابتة والعلوم  
 التي لا تتغير بتغير الاديان واقول لا ينبغي ان هذا يوجب  
 ان يكون قول المؤلف قبل التوريت والنسخ ضاملا لا محصل  
 اصلا والصواب ان يقال المراد بطريقهم فخره الله تعالى  
 في امر الدين والتمسك باحكام الشريعة والاقتبال في كل  
 والمواظبة على طاعتها مثلا فاذا قال المسلمون اهدناهم صراطك  
 المستقيم ومن شدة التثبت في دين الاسلام والتمسك باحكام  
 القرآن وحداوته قلاوته وامثال ذلك **قوله** وقيل  
 مراد من انعمت النبي لليليل الجبره محمد بن الحسن الكوفي  
 قدس الله روحه في تفسيره للوسوم بالتبيان هذه القراءة  
 الشريفة كما ذكره بعض المفسرين باسمه التثبت وكذا كما ذكره

قوله وقيل الذين انعت عليهم الانبياء والمرسلين شريعتهم لا خلاف فيها ونسخ الكتاب بل طريقهم في الرزق والربا والرفقة في الآخرة ومراعاة الحق في سائر الاعمال او ما هم متفقون عليه من اصول الدين واجتناب الفواحش وسائر ما لا يتغير بتغير الشرائع وهذا القول منسوب الى قتادة واللعول الذين بعده منسوب الى ابن عباس والاولى في بعض النسخ من اسم المذكورين فخره الله تعالى او تلك الذين انعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين بشهادة ما قبله وهو قوله تعالى واهدناهم صراطك المستقيم وهذا القول منسوب الى النجاشي من جمهور المفسرين وقوله ما ينفع

قوله وقيل الذين انعت عليهم الانبياء والمرسلين شريعتهم لا خلاف فيها ونسخ الكتاب بل طريقهم في الرزق والربا والرفقة في الآخرة ومراعاة الحق في سائر الاعمال او ما هم متفقون عليه من اصول الدين واجتناب الفواحش وسائر ما لا يتغير بتغير الشرائع وهذا القول منسوب الى قتادة واللعول الذين بعده منسوب الى ابن عباس والاولى في بعض النسخ من اسم المذكورين فخره الله تعالى او تلك الذين انعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين بشهادة ما قبله وهو قوله تعالى واهدناهم صراطك المستقيم وهذا القول منسوب الى النجاشي من جمهور المفسرين وقوله ما ينفع





في نعمت عليهم النعمة الاخرية ويكون وسيلة اليها من نعم  
 الدينونة لان المطهارة صراط السليم لا صراط كل من اعلم عليه  
 لدخول الكفا فيهم هذا ولا يخفى ان من في قوله من القسم الاخرية  
 لا يمانية **قوله** على معنى الاخرة والهدى لما فيه من التاكيد والتشديد  
 فيس مقرر **قوله** او صفة لمسية او متحدة كونهما متحدة  
 ان يراد انهم في نعمت عليهم النعمة الاخرية وما يوصل  
 الى ذلك من الدينونة كما حكم بالمولف فيما سبق فلو كان مقيدة  
 على تقدير ان يراد مطلق النعم والدينونة منها لدخل الكافر  
 في النعم عليه وهذا اول التفصيل بانه قد سبق في الذين  
 انعمت عليهم المؤمنين والانبيا، اذا صاحب موسى  
 قبل ان يوصف بالشيخ فاما الاول ان اراد بهم من القسم بالايمان  
 ولو في قوله لا يفصّل عليهم والصابين العصاة منهم والباطون  
 بعض العقاب بالصفة مقيدة وان اراد الكاملون والابان  
 فبنيته وان اراد بالمقصود عليهم الضالين اليهود والنصارى

هذا هو المعنى الذي مر عليه في قوله لا يفصّل عليهم والصابين العصاة منهم والباطون بعض العقاب بالصفة مقيدة وان اراد الكاملون والابان فبنيته وان اراد بالمقصود عليهم الضالين اليهود والنصارى

هذا هو المعنى الذي مر عليه في قوله لا يفصّل عليهم والصابين العصاة منهم والباطون بعض العقاب بالصفة مقيدة وان اراد الكاملون والابان فبنيته وان اراد بالمقصود عليهم الضالين اليهود والنصارى

انما سواه اريد المؤمنين الكاملون او المراد على الثاني  
 الصفة البنية لا غير **قوله** باني تفسير المفسر والصابين  
 وعلى الثاني كالاول **قوله** بين النعمة المطلقة التي لا يزلهم  
 بطريق الصدوقين سلامة الثابت لهم بطريق الصفة ذكر  
 الايمان نعم مطلقة لانها اعظم النعم لا تشتملها على معادة  
 النشأتين في العز والاكل منها **قوله** وذلك لاجل  
 غير صفة الوصول لا يصح بل لا يدل لتوفيقها في الشكر والوصول  
 من العارف فلا بد منه في الوصول والصفة فالاول  
 باجاء الوصول بحري الشكر اذ لم يقصد به معهودي المقصود  
 جميع المسلمين ولا مع معين منهم بل طائفة غير مقيدة وتسمى  
 الانبياء واصحاب موسى وعيسى فيصير معهودا اذا كانوا  
 في البيت وهو كالنكرة فمارة ينظر الى معناه فيعامل  
 معاملة فيوصف بالكرامة والجلالة وتارة ينظر الى عطفه  
 بالمعروف ويحمل معناه وذا حال في هذا التاويل لا يخفى

هذا هو المعنى الذي مر عليه في قوله لا يفصّل عليهم والصابين العصاة منهم والباطون بعض العقاب بالصفة مقيدة وان اراد الكاملون والابان فبنيته وان اراد بالمقصود عليهم الضالين اليهود والنصارى





الاجزاء الخمس الخمس والارادة منفعل الى الامر قبل ضرورة  
 كما دنا فمما فعل تصدير الامر قبل قد حدث عن الحرب جذا  
 فهو ما فعل حصوله بمعنى الاحتمالين فان ارادة الانتقام  
 من تايعة الغضب من غير ارمدة او سبب لكل فعل كالم  
 الحكام في ذلك مختلف في بعضهم جعل ارادة الانتقام سببا  
 للغضب وبعضهم **قول** كما في تفسير الحسن الكريم  
 من ان صفاته تعالى انما تؤخذ باعتبار العايات في افعال  
 دون الباطن التي هي افعالات **قول** لا في ما يثبت  
 الفاعل كقوله شري الشيخ عبد القادر رواتها عما كان يفعل  
 ما لم يتم فاعله فاعل اصطلاحه وابن الحاجب وابن المالك  
 اتبعوا عما ليس فاعله اصطلاحه والمؤلف تبع بناء  
 الحاجب في خالف ما رآه في تفسير سورة المرحس الا في فعل  
 فوكتها انه استمع من فاعله لا وحي **قول** بخلاف الاول  
 اي عليهم فرائض عليهم فانه منصوب المحل على الفعلية

الاجزاء الخمس الخمس والارادة منفعل الى الامر قبل ضرورة

مكرر في

لا في غير

لا في غير المحل بالبيان واما من قبل ايصاح الواحها  
 قال لا في عدم التعرض في هذا الكتاب للمزبوع على كل الباطن  
 هذا ولا يخفى ان قوله المار والجرور في محل الرغبة والغضب  
 مساهمة اذ الغضب المحل في الاول والرغبة المحل في الثاني  
 هو الضمير وحده هذا في الطرف للقول الذي وصل فيه المار  
 الفعل الى بعده فرفع او نصب محلا كان في فيه  
 الطرف المستقر فان المحل فيه المجموع الواقع موقعه على  
 فان الجزية قولنا زيد في الدار مجموع في الدار لا الدار وحدها  
 ولا مزبوع لنا كيد في غير معنى النفي قد تقرر في القول  
 لا بعد الواو والعاطفة انما اذا كانت في سياق  
 النفي وقاية التاكيد والتعجب بشمول كل واحد المعطوف  
 والمعطوف على التاكيد ان النفي هو المجموع حيث  
 هو مجموع مخوخرج بثبوت احدى ما وغرض المؤلف تصحيح  
 دخولها في هذا المقام وبان ما تعيد في هذا المقام **قول**

في غير الغضب

ولذلك جاز لنا ان نعلم ان غير لفظ وضع للغيرية وهو مستعمل  
 للشيء قد يراى بها اثبات الغيرة كافر الالة الذرية فيكون  
 اثباتا متضمنا للغيرية فخورنا كيد بلا وقد يراى بها الشيء كقولك  
 انا غير ضارب زيد الى است ضارب الاله اني معارض ضارب  
 فيكون نفسا صريحا ويكون الاضافة بمنزلة العدم في الشيء فخور  
 بتقديم معمول المضاف اليه على المضاف نحو انا زيد غير ضارب  
 كما جازا انا زيد الاضارب فقولك ذلك لسان فر غير  
 معنى الشيء فخور ان يتخص به ويكون الاضافة بمنزلة العدم  
 جازا ان يقال انا زيد غير ضارب بتقديم معمول المضاف اليه  
 زيد على المضاف وهو غير كما جاز تقديم معمول ضارب على  
 لانه في قوله فخورك انا زيد الاضارب وان كان لا بتقديم  
 معمول المضاف اليه على المضاف فلا يقال في انا ضارب  
 زيد انا زيد انا ضارب لا متناع وقوع المفعول حيث  
 يمنع وقوع العامل **قوله** وقرئ غير الصائليين

انما قد يراى بها اثبات الغيرة كافر الالة الذرية فيكون

الشارح

الكشف هذه القراءة الى المؤمنين على سلام وعبر  
 الخطاب على اللغة والعذاب **قوله** وارض عريض لينة  
 قال الحكماء كوننا اخيارا من وجود واحد وكوننا شرارا من وجود  
 كثيرة وكفى فرساع طريق الضلال وشعب وديرة البطلان  
 قوله صلى الله عليه وآله استغرق امتي ثوبا وسبعين  
 فرقة ما جيز والباقيون في النار **قوله** لقوله تعالى منهم  
 لعننا لفظ منهم ليس في القرآن والاية في سورة المائدة  
 هكذا قل بل انبئكم بغير من ذلك مشوب عندنا من لينة الله  
 وغضب عليه وجعل منهم القردة والخنازير والآطافه كان لفظ  
 المؤلف فيهم بالفاء فرقة السبع كذلك **قوله** وقدره  
 اي يكون المعضوب عليهم اليهود والنصارى والضالين والضار والراو  
 موعدين حاتم بن النبي صلى الله عليه وآله والنظا ان هذا من تسمية المومنين  
 والافحوز دون هذه الضميمة لا يصلح وجها لا زقده العصب  
 النصارى في قوله تعالى پس قد مت لهم انفسهم ان خطا منهم

لان الكلف قد وقع في هذا  
 والاشارة الى ان هذا هو  
 على ذلك في هذا الموضع

في قوله تعالى منهم  
 لعننا لفظ منهم ليس في القرآن  
 والاية في سورة المائدة



والى جميع الكفاة في قوله سبحانه ولكن من خسر ما لم يخسر  
 فعليه نصيب ما أتته وكذا الضلال نسب الى اليهود في قوله تعالى  
 او كنت شر مكانا ونزل من سوا السبل الى جميع الكفار  
 في قوله سبحانه الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله قد  
 ضلوا ضلالا بعيدا ولعل الاشعار تضعف في القول الضعيف  
 سند هذه الرواية **قوله** وقضى ولا الضالين بالقرعة  
 المقسومة واللام المشددة في القرعة مسبوقة الى اليقين في  
 بالقرعة والقرعة المشددة في القرعة مشددة في  
 بعض نسخ الكتاب في الجملة بالعلم والقرعة مشددة  
 الى عيسى **قوله** طاعة من جد الى قال ابو القاسم  
 فاشبه في كل البقعة بعد ما حوت شد وقال صاحب  
 القاموس الذي نقل عليه غير جمهور النسخة ان ذلك  
 لا يخص عليه وانما سمى الفاعل منه دابة وثابتة قال ابو  
 زيد سمعت عمر بن عبد قيس في حديثه ان ابن زبنة

لنفسه من قوله تعالى  
 ولكن من خسر ما لم يخسر  
 فعليه نصيب ما أتته  
 وكذا الضلال نسب الى  
 اليهود في قوله تعالى  
 او كنت شر مكانا  
 ونزل من سوا السبل  
 الى جميع الكفار  
 في قوله سبحانه  
 الذين كفروا وصدوا  
 عن سبيل الله قد  
 ضلوا ضلالا بعيدا  
 ولعل الاشعار تضعف  
 في القول الضعيف  
 سند هذه الرواية  
 قوله وقضى ولا  
 الضالين بالقرعة  
 المقسومة واللام  
 المشددة في القرعة  
 مسبوقة الى اليقين  
 في القرعة مشددة  
 في القرعة مشددة  
 في القرعة مشددة

الرواية

الشر والافان فطنته قبل من سمعت من العرب ان يوشك  
**قوله** وجاء به الله وقصروا واليم خصه فيها قال بعض  
 النحاة ان مدة الاشياء ووزن فعل انيس في كلام العرب  
 افعيل ولا فاعيل ورجل ياربنا او فارسيامع  
 حين انظر لشيء سوى ذاك وري بعض النحاة  
 تشبه اليم مع المدح واللام جعفر بن محمد الصادق عليه السلام  
 وازماتم بعز قصدي ومعناه فاصبر اجابك ولعل الضمير  
 ج يفعل محذوف كقولك في هذه الرواية لم تثبت  
 عنه عليه السلام ولا تعذر ثبوتها فلا دلالة فيها على جواز قولها  
 في الصلوة لينا في القول عنه وعن باقي النسخة اهل البيت  
 عليهم السلام عن عدم قولها في الصلوة للام واللام  
 بجلد العامه **قوله** لا تقاسموا بينكم من كثرة الدورات  
 على الاسن فاسبا حفت الحركات **قوله** ويرجم الله  
 بعدا قال آية المؤمنين وصدور ما رتبته فيهما ابا

سنة في هذه الرواية  
 على من جاءك منكم

روى انه لما اخذه ابو لهب الى مكة امر بان يعلق به ستار  
 الكعبة ويل الله ان يخلصه من محبة ليل فيلقن به ستار  
 الكعبة واشد هذا البيت قال امين فراء الله ما  
 يننا بعدا صدرة بنا على فطحت اذ سالت فطحت كعب  
 اسم رجل تقدم امين على الدعاء اعني فراء الله لزيد  
 الاصنام باجابه **قوله** ليس القرآن انفا فاقط  
 انفا فليس في الكسوف وقال في التيسير ان امين عند  
 مجاء المذبح الفاتحة وغزيرة ليست منها اثر وقال الكواثر  
 ولا تكرر قول انها ليست من القرآن فانه وجيز زمانا  
 خلق كثير يعتقدون انها القرآن وانما قد تراسى  
 ولعل المؤلف لم يعتقد بحالقة هؤلاء لانهم ليسوا بكنهين  
 بل جهلا وانما يجد قنادر **قوله** كالحتم على الكتاب  
 قيل وجه الشبهة منع عن الدعاء فسا والحقه كان  
 الحتم منع عن الكتاب فسا وظهور اخيه على غير كونه

والمعنى انهم ليسوا بكنهين بل جهلا وانما يجد قنادر

المراد

**قوله** وكبره هذا ما اوردت في **قوله** لا روى عن ابي  
 ابن حجر وابل كعابيل موصوفه وخبرها المصنوعه و  
 الخيم السكة وكفره راءه حملة **قوله** وعن ابي حنيفة  
 لا يقول هذه احدي الروايتين عنه ومعه من سلك  
 واستدل برواية الالية فان ظاهرها قسمه القولين  
 بين الامام والمأموم وهو يعطى عدم الشك في **قوله**  
 عبد الله بن مغفل بضم اليم وفتح العين المعجزة والها المشقة  
**قوله** والمأموم يؤمن معه لقوله عليه السلام لا ينفك  
 اذ لا دلالة في هذه الرواية على الغيبة وانما تدل على ما بين  
 المأموم بل قد يرعى دلالتها على عدم تأمين الامام كما فهمه  
 مالك **قوله** الا اخرجك قال الحق الشريف في حواشي  
 الكشاف هذا الحديث صحيح وان كان اكثر للاحادث  
 المروية عن ابي بن كعب في فضائل السور موصوفة قال  
 الصفا في وضعها رجل من مباد ان فلما قيل له فزرك

المراد بالعبارة

المراد بالعبارة





كما تقول في جميع جيم عين نارا ومن فلان نحو فلانا اي بعد  
 معاوية واما اذا عدت الحروف بانفسها لا باسمائها الموصولة  
 لها كما تقول في جيم ع ع ف لم يكن ذلك تجمعا  
 وهو يتغير فيقول جوت الحروف وتجهتها فيقول  
 المتبعي بها اما تجر في التبعي من قيد الاسماء بحسب قدر الحروف  
 مطلقا اي الالفاظ التي بعدها فيكون المفعول بلا واسطة  
 اعني الحروف مخد وفا ويقوم بالارد المجرور مقام الفاعل ان  
 البناء صلة للفعل وآية كافي فذلك الخشب المبرقع ببيت او  
 في تصنيف معنى لا ياتي اعني الذي فيها سبعة مسياتها كذا الفاد  
 السليسة في حراي الكثف لكن القدر من كلام اهل اللغزان  
 المتبعي بعد الحروف سواء كان باسمائها او بانفسها قال في الاسماء  
 هو مجموع الحروف في تصنيفها قال في القاموس النجاشي قطع الكلام  
 بحدودها على ما يستحق في التبعي من ارتكاب الجوزاء والغير  
 كما لا يخفى **قوله** مسياتها الحروف المركبة منها الكلام فغير

عين

ومن مثلا اسنان لقول شق وق كان زيدا اسم الذات  
 الشخصية وايوجد فركلام متقدم النفا من استيتها حروفنا  
 فمحول على ضرب من التماثل فانهم لم يتجانسوا عن مثل ذلك  
**قوله** واما ردى ابن مسعود انما تضمن الحديث اطلاق  
 الحرف على بعض تلك الاسماء وظاهره جدم بمشيد من الاشياء  
 وذكر ان الحروف فيه لا ياتي من الاسم بل بعينه كما قال صاحب  
 عليه والذين قرا كلامه من كتاب الله وحيث ثبتت الكلمة اللغوية  
 اللفظ المفرد وغيره من مسياتها غير ذلك تربطت بها كل  
 مفرد فقال لا تقول **قوله** ولعلهم اى سلتا اذا اراد  
 يقولون اى الله عليه وآله حرف الحرف المصطلح لمن لعل اراد  
 دخول الحرف كقول حروف ادم مثلا وعائذ بحمل ان يكون في  
 قراءة الم تحسنات لالث **قوله** ولما كانت مسياتها  
 فلا كلام يقتصر تاخير التصدير عن تركيب الاسم فلا دلالة  
 يقول وصدت اسماء بها ليكون **قوله** واما ارادة التركيب









هذا هو الكلام الذي ذكره في كتابه

الاشارة الى كثرة فائدة الالف في الالف فائدة **قوله**  
 وحسبهم والراء والسين والفاء **قوله** وفيه انما يكون  
 الراء والسين **قوله** في حقيقته والكلام لا يتم  
 على شيء من الفاء والراء **قوله** اما الاول فلان المذكور لا يجمع  
 ربعها وحسبهم لا ينضمها وانما في فلان المذكور **قوله** ثلثة  
 ارباعها وانما جعلت الراء فقط خالف عددا يدغم  
 فيها وكذا انما جعلت السين **قوله** الزقية ولون  
 السن ان يكون طردوا الاسم المذكور **قوله** في  
 في الباء واخواتها اذ مشغوبة فلا ولي ترك ذكرها  
 وتسميتها حرف الذل في اسرعة النطق وهو لونه  
 لان النطق بطرف السن والشفة اسهل كما قالوه  
 والمنفصل لاسن الا تيان بالثوابل ومنه التفتيل  
 وهو قول البرسكون قتل فلانا فكذا **قوله**  
 كثيرة الوقوع في الكلام ولذا قالوا لا يجمع ربا عية ولا

هذا هو الكلام الذي ذكره في كتابه

حتمية الالف فيها منها واما حتمية الالف فبما  
 واما الحقيقة فلفظ المذكور من الحقيقة الراء والنون والهمزة  
 اللام ومن الحقيقة الهمزة والياء والعين والحاء **قوله**  
 سبعة لغز في حقيقته ولفظ منها مستردك مغشوة  
 اي مغشوة في كثرة **قوله** ثم انما في المقدرات الثلث  
 ص ق ن واثبات الالف في الالف **قوله** في حقيقته  
 والاثبات الثلث الالف في الالف والراء في الالف  
 المص المرو والهماسيات لبعض جمع **قوله**  
 كقرد وحبيل الاول الملقى بالراء في زيادة الدال لم يدغم  
 لان الملقى لا يدغم ومعناه المكان المرتفع والالف في الملقى  
 بزيادة النون معناه الغلبة والشفة **قوله** لهذه الفائدة  
 هي في نظير قوله ثم انما ذكرنا مسطرة **قوله** وقيل هو  
 السور في القول نحو الخليل وسبويه لا بعد في كثير  
 فان تسمية الاشياء بحدوث المعجم ثابته عند العرب

الحمد لله الذي جعل في كل شيء  
دلالة على قدرته وجلاله  
والحمد لله الذي جعل في كل شيء  
دلالة على قدرته وجلاله  
والحمد لله الذي جعل في كل شيء  
دلالة على قدرته وجلاله

This image shows a single page from a manuscript, featuring dense, handwritten text in a cursive script, likely Hebrew or Arabic. The text is arranged in a single column, filling most of the page. The script is highly stylized and compact, with many ligatures. The paper appears aged, with some visible texture and slight discoloration. The handwriting is consistent throughout the page, suggesting a single scribe. There are no margins or other markings visible on the page.

عاشق و مستغرق  
الذوق في حب  
الذوق في حب  
الذوق في حب

ان البسلة تنقذ من ذلك ولعل صاحب هذه الوجدان  
 القرآن في العمل كمنقل بعض ائمة اللغات من عادة العرب  
 في كثير من المحاورات انهم اذا استأنفوا كل ما سقطوا عليه  
 صدره بنى يخالف سوزنهم الى طين على انقطاع الاله  
 واستئناف الجديد مع نزول الشمس وقطر الصبح  
 واسكان الطائر والمهر وضم المراء والمهر واخره بابا موصوفه من  
 اعظم نماذج سبويه وافاضل النظمين وانه محمد  
 ولقبه بهذا سبويه والقطرب اللقمة ودية في طول  
 نماز ولا يسبح الاله الا وكان محمد شيد البكار كل  
 يوم الى الاستفادة من سبويه فكان فتح الباب طالع الفجر  
 وجهه واقفا عنده فقال لي يا ابن انت الاقطرب ليل  
 فاشترى ذلك **قوله** انقترت عليها الاولى انقصر  
 ما، والمعراج **قوله** انقترت عليها الاولى انقصر  
 المشه النجانية والجميع السماع الراكب **قوله** مجموعها

[illegible]



الركن أي صورة هذا الاسم في الكتابة وفي اللفظ على ما  
 من الألفاظ فلا يخلو عن الالف **قوله** ونحو ذلك يقال في  
 الألفاء إفراد في معنى اللفظ أي إفراد اسم وادى **قوله**  
 أو إلى إفراد في معنى اللفظ أي إفراد اسم وادى **قوله**  
 المضموم وإيم المقصود بالشد **قوله** فيتم سؤال القارئ  
 تبيها من اطلاعهم على هذا الرمز أو أدلة الغيب  
 عطف على شارة وقسم الظاهر خبران يكونان  
 قوله بصير هذا الكلام عالم أو كتابا عروا وان يثبت  
 ذلك فاجعلوا الحروف والضيق مقسما بها وترتقا  
 يعود إلى الحروف أعني كلما لا يده وحدها يثبت وحدها  
 مادة الألفاظ ففقدت الألفاظ على بعض الألفاظ  
 الكل كالتفصيل في الحروف واللفظ فيهما **قوله**  
 بنية أسما فضاء أي نحو الركن كيعص ويهيأ  
 كقر وهاهنا أصل الإسلام أسما فضاء الله سبحانه بها

في اللفظ واللفظ في اللفظ  
 في اللفظ واللفظ في اللفظ  
 في اللفظ واللفظ في اللفظ

وإياهم غيرهم باللفظ لأن معنى ان هذه الألفاظ أيضا  
 توفيقية وشبهها ببعض الألفاظ دون بعض غير مستكر  
**قوله** ويؤدى إلى غاية يقال في وجهها دية أن اللفظ  
 بعض السورة فإذا وضع لكل كان موضوعا فلهذا  
 فيتمد بسما به المعنى وهو كارت في الحروف الشريفة  
 على كل من ان هذه الشارة مبنية على توهم ان الحروف لا تباين  
 الكل ولا يبرحها جزاء فكان مغاير لغيره هذا وظن ان  
 نقل المفسرين أمثال هذه الأسرار الواهية والقصد للرب  
 عنها ما لا يبين بان التفسير بل هو تضييع للأوقات و  
 النفس في ضاعة الدار والفرطاس **قوله**  
 والاستيفان في لفظها وغيره كقوله في السور الأخر  
 فلا حاجة لزيادتها لاجل ولا يقتضي كونها للاستيفان  
 لوطها بان لا يكون لها معنى في جزمها حتى لا يكون أسما  
 للسورة فحذف الجمع بينها فلم جعلتم زيادتها للاستيفان

في اللفظ واللفظ في اللفظ  
 في اللفظ واللفظ في اللفظ  
 في اللفظ واللفظ في اللفظ

في مقابل كونها اسما ليس **قوله** ولم يستعمل في هذه الاشارة  
 في معنى تلك الكلمات لا خصا بها منها ورا قبل ان يثبت  
 في البيت امر من قاءه بمعنى قفاء اي بعد فان فاعل كـ  
 بمعنى فعل كـ فاعل الشاعركان سابع المصنف فاعل  
 لما في البيت من قولهم ففعلت لم يرد  
 وانما اثر في فاعل قد تعبت من سيرة فاعل لما لا يثبت  
 انما يثبت الاكابر وفرضه اني ما تعبت ولكن كان قصدي  
 استراحتك **قوله** الا ترمي ان قد اشارة  
 من الاشارة واخرى من الرحمن واخرى من انما تستعمل في الكلام  
 والهم وان خبر ان هذا لا يثبت محل نظر وكذا قوله  
 ان لم يثبت لولا تخصيصا بهذه المعاني فان قولهم  
 ان الله اعلم وقولنا في القرآن منزل من الله لا يثبت  
 على هذا **قوله** ولا تهاب لعل عطف على قوله لا خصا  
 ولم يستعمل في كلام العرب لحساب لعل لكونه ملحقا

في مقابل كونها اسما ليس  
 في معنى تلك الكلمات لا خصا بها منها ورا قبل ان يثبت  
 في البيت امر من قاءه بمعنى قفاء اي بعد فان فاعل كـ  
 بمعنى فعل كـ فاعل الشاعركان سابع المصنف فاعل  
 لما في البيت من قولهم ففعلت لم يرد  
 وانما اثر في فاعل قد تعبت من سيرة فاعل لما لا يثبت  
 انما يثبت الاكابر وفرضه اني ما تعبت ولكن كان قصدي  
 استراحتك

اذ لا

اذ لا الى قول فرغ الاستعمال فان فرغ قول القائل في هذه الاشارة  
**قوله** تعجبا من جهلهم حيث لم يروا خطاب العرب بالكنز  
 من لغتهم وقيل لما تعجبوا منهم بعد ما سمعوا انهم قد  
 قالوا كيف نزل فيه ولا استمرار لان وجوب الدخول في  
 الدين من حيث ان دين الله سواء استمر او لم يستمر وفيه  
 نظر لان عليهم كونه دين الله ثم ولا دلالة لقوله كيف  
 نزل في دين عبد هذا وسهنا بحث مشهور وهو ان بابا عليه  
 لم يستدل بتبسم النبي صلى الله عليه وآله و آله اياه بهذا الترتيب عليهم  
 وتقريرهم على استنباطهم فقرض المولف لتوجيه تبسم  
 عارض التوجيه بخلافه لان قيام احتمال كون التبسم تعجبا  
 من جهلهم لما كان باء البنيان الاستدلال ما فيها  
 الحكم بتعريفهم عما استنبطوه كان للتعرض له وتوجيه  
**قوله** اصحاب رشيدي فعل القسم مع ما عده وقرنهم  
 وجوابه ما يتلقى القسم من ان واللام ان لم يكمل ذلك



الكتاب لا جوابا **قوله** وما يثبت احب بك ما فيك  
 اسم فاعل من التثنية اي التسمية المذكورة اشتهك من طلب  
 دليل موافقا والى زيادة او دولا بالنظر الى كل المصنف  
 كما قيل الكف بتوبة سيديا متعلقة بما يثبتك  
 الحدود اي ما يثبت التمسك بالتسوية **قوله**  
 والمسرر مجموع السورة لا هذا بظاهره لا يرفع تلك الشبهة  
 على من وجب تقريرها وانما يدفعها دفع ما اوهم كذا  
 وهو على كل احد **قوله** وهو مقدم من حيث دلالة  
 وكذا كل جزء صادر عن الكل فان فيه حتى تقدم وتأخر  
 لا دور مع اختلاف الجدة وما يقال من ان وقود جزئيا  
 من حيث اسمها فاذا اخذت الاستية تأخر جزئيا  
 فتدفع بان الاسم تأخر وصف الجزئية عن ذات الكل  
 ولا محذور فيه وقد يقال ان جعله جزءا يتوقف كونه  
 اذ يرفع من البليغ جعل الماهل خبر من كلامه وجعل اسما

التسمية  
 التسمية  
 التسمية

على خبره ان اسم المركب من حيث هو مركب لا يثبت  
 على المستدبر **قوله** والوجه الاول انه هو الوجه  
 الذي التسمية قد قول وقيل من اسما السور ووجه اخرى  
 الى التحقيق ان كونها اسما اطراف التهجى محقق لا مربة فيه  
 وباقي الوجه احتمالات وقد يناقش في اوفقيتها  
 التفسير من الثاني اذ الكلمات المذكورة في تعدد وجود  
 التهجى كما لم يثبت كونها اسما للسور ايضا فالقاعدة فيه  
 اكثر واما الاستدلال من لزوم النقل والاشتراك  
 من واضح واحد فقط ولصل المراد بالاسمية التسمية  
 وربما جعلت من تعليلية وهو بعيد **قوله** اسما الفراق  
 اي لكل للتعدد المشترك بين الكل والجزء كما هو متعارف  
 الاصوليين والاجار عنها بالكتاب كما في هذه السورة  
 وبالقرآن في قوله تعالى اقرناك آيات الكتاب وقرآن  
 المبين ولم يرد هذا القول باستلزامه الترادف

التسمية  
 التسمية  
 التسمية

التسمية  
 التسمية  
 التسمية

التسمية  
 التسمية  
 التسمية

التسمية  
 التسمية  
 التسمية

يجوز خلاف الأصل لا يجزئ به التخصيم لما حصل من تميزه  
 فان كثرة تماثلها شرط للسبب وارتفاع شأنه **قوله**  
وقيل عليه لا ويلايه قوله تعالى ألم الله لا اله الا هو  
 وقيل لا لاف من اقصى الحق الكلام الى سبحانه فانطلق  
 الفوق بهذا مخصوصا من بعضها فكان الحسن تأخيره  
 مما بعده ليعود ايضا وجعل ذلك ذكرا لله ربنا ينظر الى  
 القول انها اسما واسمى بل بواجب هذا من تميزه ذلك  
 القول وعلى ذلك ان الاولى تفرع عليه لابقا كس التلوة  
 برأسه لا تعلق له بسابقه **قوله** عن الخلفاء الاربعة  
 روادع ابن كبريت في كل كتاب ستر وسر اسرار القرآن  
 او اهل السور وعن عمرو عثمان وابن مسعود والوف  
 المقطوع من المكتوم الذي لا يفسر واما روادع ابن  
 امير المؤمنين بن علي السلام اذ قال في كل كتاب  
 صفوة وصفوة هذا الكتاب حروف البها فلا يخفى

انما قيل على الدعوى من الدلالات **قول** انما قيل  
 على الالباب وخفي بعضها ومخبر في الاخر على  
 هذا والله الذي لا يخفى على احد الا ان هذا هو  
 الكتاب من كتابات القرنين **القرنان**  
 على طريقة الله فليس منزه عن الاصل  
 اليها وصاحب الكتاب في اختيارها راكوم لم يرض  
 بهذا الوجه الخفي في القرآن بعد ليس ومن  
 وفي والقسم بعد نون لوردها مجرمين فلا يكن  
 العطف انما لفت المعطوفين اغراء ولا حصل اليها  
 للقسم لا ذكر الخليل وسورة النقصين  
 ان يشتركا في القسم عند الواجد ولا فعل الا  
 واو العطف وعلى الثاني مجزئ القسم على ذلك  
 المؤلف في الوجه لا يذهب عن بضعه بل يشاره  
 على خياشع بعد تقديره انما يرضى لصاحب

107

26

19.

اصول ان برادر کماله صاحب اعجاز

[illegible]

جلال او ذوالقراں العظمى كان  
القرآن مجيد اتميم نصف النصفين  
احداهما مظهر والآخر صوابا في مخالف  
جميع الفرقاني

شیخانہ القرآن

ادانته الكف للبر عبد الحق بكتب الكون والحق في واحد انما  
دور مقعد







يدل على السجدة وقد ذكر من الوجوه وقد يشك في الثاني  
 بالقبول الوصول الى الرسل اليه كان في رايه بذلك بما  
 اصح بان المراد بالرسل اليه السمع الذي وصل للفظ اليه  
 حال التكلم بالابن سم وقد اذيع بعده عن العبارة في حتم  
 للتحش اذا راى باللفظ الوصول الى السمع لفظ لم  
 بل مدلوله وهو حجج السورة او القرآن او المولف من هذه  
 الحروف ليس وصول شيء منها الى السمع قبل الاشارة  
 اليه بل بعد بها او معها فالجواب الصواب ان يقال  
 ان القرآن واراد على اسباب كلام العرب المتكلم منهم  
 اذا قلت كلاما يلقى الى غيره فربما لاحظ في تركبه وصول  
 اليه يعني كلامه عليه ومهنا كذلك هذا اما هذه الاوالة  
 في هذا المقام واقول تخصيص التحش بالوجه الثاني  
 من ضيق العقل اذ يجري شذو في الال انما بان  
 يقال ان قيل انقضاء مدلول التمجيز المعاني الثلاثة

هذا هو الوجه الثاني في كون الال  
 هو الوجه الثاني في كون الال  
 هو الوجه الثاني في كون الال  
 هو الوجه الثاني في كون الال  
 هو الوجه الثاني في كون الال  
 هو الوجه الثاني في كون الال  
 هو الوجه الثاني في كون الال  
 هو الوجه الثاني في كون الال  
 هو الوجه الثاني في كون الال  
 هو الوجه الثاني في كون الال

الوجه الثاني في كون الال

في قوله

بل في آتاء التكلم بوقت الاشارة بذلك اذ هو جزء  
 المدلول المذكور فلا تغفل ثم اقول الحق ان يقال ان  
 كان لا ادبالم المولف من الحروف ليكون المعنى ذلك  
 المولف هو الكتاب فالث رايه ما نزل بك قبل ذلك  
 فانه مدينة ويكون المعنى ان الذي نزل قبل هذا يقتضي  
 ووصل الى الرسول هو الكتاب واطلاق الكتاب  
 والقرآن على بعضه شايع ذايع ولا مذهبهم عنه على  
 تفسير التمجيز بسورة او القرآن لان لفظ ذلك الكتاب  
 بعضه وهذا الوجه ظاهر لا يخار عليه شئ مما اذا  
 اريد ما لم القرآن وعلى هذا التقديرين لا مجال للتحش  
 المذكور اصلا ولا يحتاج الى ذلك الجواب المتكلم وان  
 اريد ما لم السورة فمثل ذلك التحش يتصور ولا يخسر  
 ما دامت مثل ما ذكره القوم في الجواب الذي صلبه صوابا  
 ولا ما ذكرناه في الصورتين اسبقين اللهم الا ان

هذا هو الوجه الثاني في كون الال  
 هذا هو الوجه الثاني في كون الال  
 هذا هو الوجه الثاني في كون الال  
 هذا هو الوجه الثاني في كون الال  
 هذا هو الوجه الثاني في كون الال  
 هذا هو الوجه الثاني في كون الال  
 هذا هو الوجه الثاني في كون الال  
 هذا هو الوجه الثاني في كون الال  
 هذا هو الوجه الثاني في كون الال  
 هذا هو الوجه الثاني في كون الال

ان القرآن هو الكتاب  
 ان القرآن هو الكتاب  
 ان القرآن هو الكتاب  
 ان القرآن هو الكتاب  
 ان القرآن هو الكتاب  
 ان القرآن هو الكتاب  
 ان القرآن هو الكتاب  
 ان القرآن هو الكتاب  
 ان القرآن هو الكتاب  
 ان القرآن هو الكتاب

الوجه الثاني في كون الال



اطلق في السورة على بعضها ويترك نزول هذه الآية بعد بقية السورة  
 واتوا ايضا كما ان انقضا البعض وصول الى المرسل الصحيح  
 للثلاثة بذلك فلا يبعد ان قيل انهم يرون البعض في عالم  
 الشهادة وكونه في السورة المعصية لذلك ايضا وهذا وجه  
 ومبرر في الصور الثلاث بغير مزيد تكلف كما لا يخفى واعلم  
 ان عبارة انك في هذا المقام هكذا فان قلت هي  
 الاشارة بذلك الى ليس بعد قلت وقعت الاشارة  
 الى لم بعد ما سبق التكلم وانقضى وانقضى في حكم التثنية  
 وهذا في كل كلام يحدث العقل بحيث ثم يقول ذلك ما كنت  
 فيه وجب الساب ثم يقول ذلك كما اوله اوله لما هو  
 المرسل الى المرسل اليه وقع في حد البعد كما تقول الصاحبة  
 وقد عطية شيئا احتفظ بذلك انتهى كلامه وقال المحققون  
 من مشايخنا بانه في قوله وقعت الاشارة الى المرسل اليه  
 وهو السورة والمرسل اليه هو ردوا عليه انقضا في اول البحث

في قوله وقعت الاشارة  
 الى المرسل اليه  
 وهو السورة  
 والمرسل اليه  
 هو ردوا عليه  
 انقضا في اول البحث

في قوله وقعت الاشارة  
 الى المرسل اليه  
 وهو السورة  
 والمرسل اليه  
 هو ردوا عليه  
 انقضا في اول البحث

واما اذا

واجابوا بما استفساه عنهم والذين يتبعون سبيل انهم لو اتوا  
 كلامه على ظاهره المبني عليه ولم يكملوا العلم بمعنى مدلوله لم  
 يتطرق اليه بطريق ولم يتجوز في اعتداله الى تكلف في الغرض  
 ان الشرائع هو هذه الحروف المقطعة فالمراد ان هذه الحروف  
 المتداولة التي تنظم منها كلامكم في الكتاب منها ما قد علم  
 فلو لم يكن معجزا من قسامة لم تعد لواحد من الاثنين بمسألة  
 من الحروف الى اتصال برباع والسيوف فالمراد بالجميع  
 حروف العجم كما يقال للصبي ان قرأت ابنتك فقول لها  
 ان انقضا لانهم لم يثبتوا اليه بذلك لما تكلموا وانقضى قول  
 من المرسل الى المرسل اليه صار في حكم البعد في غير كلامه  
 عن الايراد ان غير محتاج الى التعلقات منطوقها على ما هو  
 محتاجه من ان ورود هذه العوالم مبررة على نط التعدي  
 من قبل الايقاع ووقع العضا واما قوله بعد ذلك فاقول  
 لم ذكر كسم الاشارة والاشارة اليه ثبوت وهو السورة

في قوله وقعت الاشارة  
 الى المرسل اليه  
 وهو السورة  
 والمرسل اليه  
 هو ردوا عليه  
 انقضا في اول البحث

في قوله وقعت الاشارة  
 الى المرسل اليه  
 وهو السورة  
 والمرسل اليه  
 هو ردوا عليه  
 انقضا في اول البحث





بالفصل ثم اعلم ان نفس العبارة الشبهة قبل ان يثبت  
 قيل سببه اني باسم يا اول اليه **قوله** واصل الكتاب ليع  
 قيل عليه اذا كان كذلك فلا حاجة لفتح الكتاب في العبارة  
 الى الكتاب القوم المذكور لان لما اجتمعوا ايضا وقد يقع مان  
 الكتب بمعنى الجمع المجرى وهو المكتوب بحرف الخط والفظ  
 اشتقاق الهمزة من على ان دعوى اجتماع العبارة التي هي في  
 قاره الذات غير مسموعة بظاهرها والكيفية على وزن قيلية  
 اذا لم يكن القاع من المنة ولا اكثر من الالف **قوله** مناداة  
 خالف الكتاب في ما يترجم معنى الرب عن تحقيق الكلام  
 بجملة وكان الصواب موافقة ذلك وعدم التخليق وناد  
 عليه الاتيان بقوله بالحق لا محذور ولزم ايضا في عدم الاتيان  
 به لاصحابه بل هو هذا المعجز هو بانه اساطع ويمكن ان يند  
 عن الاول بان الهم بان معنى الكلام الذي اراد به غير ظاهر  
 يسبق الفهم الى خلاف المراد منه وانما كون الرب بغير الشك

مفهوم

فانما هو شرف من عن السان والبدن فيما بعد انما هو معناه  
 الاصل في القول انه وان سببه من الفين ليس فيه من تمام  
 كما كلف من النان ما زاد برهانه الساطع كونه في الحقيقة  
 البهائية او تضمنت للاجبا بغيره في قوله ولا فيه سهل  
**قوله** لان احد الارباب فيا لم يست الاية كناية بعبارة  
 جس الربك واستبقا لا كبحيت فيه عدم وجود الله الربان  
 وانما كيف وهم كبريون لا كثرهم ابدل المراد ان الكتاب الغرض  
 ليس محله الرب بل منقوله فلا ينبغي ان يراد به العاقل لظهوره  
 ورسوخ برهانه ووجه التمسك بالآية ان مراده في وجود الربان  
 انما كان محققا لظاهر لاهتها على تجوز وجود الرب فيهم وعدم  
 بعد فهمه ويراد ان الخلق انما تحصل لورثه عا وجوده  
 بالفصل فلا راد لا لانه لما على ذلك فالتسليم لاعتقاده  
 من الآيات كقول الله وكتب ربك في الكتاب واما ان ذلك  
 ما يدل على وجود الرب كقوله اذ قد حال الراد من الآيات

لا في الجاز

والله اعلم بالصواب

والله اعلم بالصواب





يوجب قلنا وتزداد الخلف العمل بالعلوم فانه يقتصر كونا  
 وراحتها وقد اطلقوا انظرون في هذا الكتاب على ان لا يكون  
 اورد هذا الحديث للاستشهاد على المراسلة للبرهان كما وان  
 وحق لا يمكن ان يعمل استشهاده على المعنيين الذين ذكرها  
 مع ان هو اوفى بوق كلامه اربع ما يوقعه في الشك  
 عاد لا الى ما خرجك من ظلمات الشك الى نور اليقين فان  
 الشك مقل للنفوس وموجب لاضطرابها والحق موجب لثباتها  
 وطبيعتها ولا بعد ان يكون فيه شعرا بان يحصل التعداد  
 للقيمة لا مغير ان يكون بطريق الاستدلال القليل العادل  
 او مسدود ذلك هو الشك وعدم الثبات كما قاله المشهور  
 باني استدل بانيان جوين بوبول من غير تصديق بطريق  
 الذوق والكشف والحوك فانه هو الذي يخرج من ظلمات  
 الاوهام والشكوك في تصديق النفس مطمئنة غير متزودة ولا  
 متزلزلة بل ثابتة راضية مرضية وقدما الله سبحانه وتعالى

شمس

يحصل في الحاد المعينة منه وكرمه وسمه ان كلام الكشاف  
 غير آت من اللطيف لا يعينه هذا المعنى ايضا كما لا يخفى على المتأمل  
 وقد اقرض بعضهم بان الحديث على ما نقلناه وفيه كشاف  
 لا يصح روايته ولا روايته اما الرواية فلا نسب روايتها  
 والحق في وفيها فان الصدق طائفة والكذب رتبة واما الرواية  
 فلان الرواية من الشك فلا فائدة في الاخبار بها عنه ودفع  
 حديث الرواية بان جهة احده الروايتين لا ينافي في صحة الآخر  
 وانما خبره في هذا الدف فان غرض البعض من الرواية  
 على خلاف ما نقلناه في هذا من انما ثبت ورودها  
 الوجه المنقول ايضا وقد تصدروا عن بعض المتأخرين ونقل  
 من الرعي والشيخ شهاب الدين في شرحه اجابته الكاشف  
 ان التردد رواه في غير الطب والحكمة في السوء سواء نقل  
 واما حديث الدراية فقد عرفت حقيقة حاله بالكون عليه  
 لا نقول بغيره الا مسود **قوله** ومنه اني قبل سبعة

(الشيخ شهاب الدين في شرحه اجابته الكاشف)

المتكلم من سبب الرب وباشية سبب سبب  
 تسببه نوابه الزمان من حواشه وخصايه وما كانا مقلد  
 النفس ويزيل الطائفة خصوصاً حواشه زماناً بدأ ولا  
 تظن ان هذا يدل على خلاف ما حمل عليه قبل فت  
**قول** ومعناه الدلالة ان يطلع وترك هذا القيد كلفه  
 بسبقه فالفاكه وادارة مطلق الدلالة سواء حصل معها اتصال  
 الى الفكاك اولاً وقبله والقابل على كاشف وانما عاده  
 الدلالة الوصول اليها لترحيل معها الوصول الى المطالب  
 للفاكه بل في الآية المذكورة ولا ريب ان عدم الوصول معبر  
 مفهوم الضلال فلو لم يعبر الوصول في مفهوم الهدى لما صحت  
 المقابلة ووجه ان المقابل للضلال هو الهدى لا زم الذي  
 يعبر الاستدانة لا يعبر الهدى مع الدلالة لا يعبر اليها بل  
 اعتباراً من الهدى ثم يقتضيه اعتباراً من الهدى فلو لا فرق بينهما  
 الا حيث التاثير والتاثير هو مطلقاً ولا اول التوجه

هذا هو الوجه في قوله لا يعبر الهدى مع الدلالة  
 بل يعبر اليها لان الهدى هو المقابل للضلال  
 والهدى لا يعبر اليها بل يعبر اليها لان الهدى هو المقابل للضلال

بشيء من سبب الرب وباشية سبب سبب  
 تسببه نوابه الزمان من حواشه وخصايه وما كانا مقلد

الوصول ان التوجه للوصول ان الضلال والاضلال هما  
 لها توجه وتوجه غير موصولين وقد يقال ان ما عدا عدم الوصول  
 في مفهوم الضلال ليس كونه فقدان المطالب ففقدان طريق كاشف  
 شأنه الاتصال الذي يخرج به الشك في مقتضى القيد لو كان معناه  
 الهدى لا زم وصادق طريق غير شاذ في الاتصال مع الهدى  
 المقصود الدلالة على ذلك الطريق وانما في التوجه كاشف  
 فربما لو كان طريق غير شاذ في حصول الوصول ففقدان كاشف  
 وصول لا مره فربما لو حصل اجابة لا مره غير مقتضيه ولا كاشف  
 ولا خلاف في السك بزم ان يكون ضلالاً فدا بعد الحق الى  
 الضلال وقد تقدم ما في هذا المقام كلام في تفسير الفكاك و  
 فيه ما حاشه طوله الذي اوردناه في شرحه الكاشف هذا  
 التفسير ولا يخفى ان مقتضى الاستدانة ان يكون الضمير في  
 قوله لا نه واجه الى الهدى لا زم المطالع للهدى المعنى  
 فغير الكلام استخدام **قول** ولا نه لا يصل الى اي با

بشيء من سبب الرب وباشية سبب سبب  
 تسببه نوابه الزمان من حواشه وخصايه وما كانا مقلد

هذا هو الوجه في قوله لا يعبر الهدى مع الدلالة  
 بل يعبر اليها لان الهدى هو المقابل للضلال

هذا هو الوجه في قوله لا يعبر الهدى مع الدلالة  
 بل يعبر اليها لان الهدى هو المقابل للضلال

هذا هو الوجه في قوله لا يعبر الهدى مع الدلالة  
 بل يعبر اليها لان الهدى هو المقابل للضلال



بسم الله الرحمن الرحيم  
 الحمد لله رب العالمين  
 والصلاة والسلام على سيدنا محمد  
 وآله الطيبين الطاهرين  
 أجمعين

سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ  
 فِي الْأَكْسَمِ كَالِاسْتِغْفَارِ مِنْ الْأَسْمَاءِ لَا تَمْلِكُ لَهُمْ  
 أَلْفُ عَشْرٍ وَهِيَ عَدْلٌ مِنْ كَلَامِ كَلْبٍ لَا يَنْفَعُ إِلَّا فِي مَوْضِعٍ  
 كَهَذَا لَا تَخْشَوْنَ بَيْنَ اسْتِعْدَادِ الْكَمَالِ وَالْخَيْرِ الْوَصُولِ  
 إِلَيْهِ مَعَ الْإِصْلَاحِ بَيْنَ عَدَمِ الْوَصُولِ مَعَ الْإِسْتِعْدَادِ  
 وَالتَّكَلُّفِ نَقْصٌ مُوجِبٌ لِلذَّمِّ إِنَّمَا تَمُوتُ لَوْ تَحَقَّقَ الْأَعْرَاضُ مِنَ الْوُجُودِ  
 وَالتَّصْغِيرُ بِسَبَبِ الْخُذْرِ وَصَوْلَهُ وَدَمِ السَّوَانِي فِي بُلُوغِهَا  
 وَفِي بَيْتٍ مِنْ كَلَامِ حَاجِّ الْبَيْتِ بَيْنَ فَرْسَةِ التَّسْوِيَةِ  
 الْمَهْدِ وَالْمَهْدِ فِي قَدْرِ الْمَدْحِ وَهُوَ كَأَنَّ تَرْبُورَ الْأَخْفَرِ  
 ضَعُفَ بِذَلِكَ الرَّبِيلِ كَأَنَّهُ فَإِنْ عَدَمَ الْأَعْلَاقِ مَنَعَهُ وَبَدَرَ  
 الْأَسْتِغْفَارُ مَا لَمْ يَمُتْ وَأَيُّهُ دَامَ وَهُدًى نَامَ كَأَنَّهُ لَمْ يَمُتْ  
 نَامَ وَدَرَجَتِهِ أَسْرَاطُ الْوَصُولِ **قوله** وَأَخْضَا صَبَابُ  
 مَا يَتَّالِ أَنْ يَهْدَى عِنْدَ سَطْحِ الدَّلَالَةِ سَوَاءٌ جُصِلَ بِهَا الْوُجُودُ  
 أَمْ لَا وَالْقُرْآنُ بِهَذَا الْمَعْنَى يُتَقَنَّ وَغَيْرُهُمْ فَا وَجَدَ الْخَلْقَ

دَعَا

بسم الله الرحمن الرحيم  
 الحمد لله رب العالمين  
 والصلاة والسلام على سيدنا محمد  
 وآله الطيبين الطاهرين  
 أجمعين

وَقَرَّ الْوُجُوهَ مِنْ وَجْهِ الْأَوَّلِ أَنْ ذَلِكَ يَقْتَضِي تَرْبُوتَ الْأَمْرِ  
 وَصَوْلَ الثَّمَرِ وَوَصُولَ النِّفْعِ وَلَا رَيْبَ أَنْ تَخْصُصَ الْمُتَقِينَ  
 فَانْهَمَ الَّذِينَ ظَهَرَتْ فِيهِمْ أَثَرُ دَائِدَةٍ وَكَسَانُ تَجَلُّلِ الْمُتَقِينَ بِمَعْنَى  
 الشَّارِقِينَ الْمُتَقَرِّفِينَ أَثَرُ الدَّلَالَةِ لَهَا فِيهِمْ أَيْضًا الْفَرَارَةُ  
 لَا يَهْدِي إِلَّا الْمُصَوِّفِينَ بِالْمَرْبَةِ الْأُولَى مِنَ التَّقْوَى وَنَحْوِهَا  
 تَأْخُذُ الدَّلَائِلُ وَالْقَصُوفُ بِالْإِسْلَامِ فَغَرَّ الْوُجُوهَ لَا وَالْهَدَاةَ  
 لِيُفَرِّقَ الْهَدَاةَ وَفِي الشَّارِقِ لَيْسَ بِهَذَا فَرْقُهُ إِلَى عَيْنِ مَنَهِ **قوله**  
 بِخَصْبِ نَفْسِ النُّونِ وَالْعَادِي عِلَامَتُهُ فِي خُصُوصِهَا هَكَذَا  
 فِي السَّخْرِ الْمُتَعَدِّ عَلَيْهَا وَبِهَا ظُنُّ نَفْعِ النُّونِ وَكَسَانُ  
 الْعَادِي فِي نَفْسِ الْقَدِّيقِ لَا دَلِيلَ لَأَنَّهُ كَالْقَدِّيقِ الصَّالِحِ  
 يُدْرِكُ أَلْزَاقَ الدَّلَالَةِ وَالنَّافِعِ أَيْضًا فَرَارَةُ الْمَرْضِ فَتَنْفَعُ  
 بِهِ الْكَافِرُ أَيْضًا وَفِي نَظَرِهَا الدَّلَالَةُ وَالنَّافِعُ لَهَا فِي نَفْسِهَا  
 بِدُونِ الْمَرْضِ بِعَيْنِ تَقْوَى وَقَطْعُ مَادَّةِ الْمَرْضِ وَمِنْ شَهْرَانِ  
 الْقِيَلَةُ بَعْدَ الْحَلَّةِ وَالتَّصْقِيلُ فِي التَّصْوِيرِ **قوله** لَمْ يَنْفَعِ





الموضوع بعد ذلك المحل فهو كان الموضوع ان لم يوجب في غير  
 يدرك كون الاصل اخص ولا العلم اعم فلا يميز تخصيص الموضوع  
 كما ذكره وما يلازم من بقا الاشكال لان الاشارة الى الص  
 اللفظي في جميعها الى الكليات لا يصير غير متناهي فافادتها اخصا  
 موصوفه في غير محض الخارج وهو الفرق بل بعضها غير و  
 من تفهم من الاتيان بسورة من شذوذ كما قال المؤلف للعلوم  
 للشخص فستدرك ذلك الكتاب اما ما قال من ان المقصود  
 من تعداد هذه الحروف ان التمهيد بحسب كلامهم وذلك  
 لا يستلزم الا وصفه بتركيبه من حروف كالمعنى في الاوصاف  
 لتوضيح ما فيه ان يكون التوجيه على وجه لا يلزم مع الاغلاكا  
 لا يغير **قوله** وان يكون هذا وجه انما يقتضيه في الصورة  
**قوله** في الشهادة اي في القراءة الشهادة وان لم  
 يكن متواترة والمراد بضمه معنى الاستغناء ولا يقتضي ان  
 التعليل الاول من حل التقيض على التقيض وان لم يكن

لما كان الموضوع  
 لا يوجب في غير  
 يدرك كون الاصل  
 كما ذكره وما يلازم  
 اللفظي في جميعها

من تفهم من الاتيان  
 للشخص فستدرك  
 من تعداد هذه الحروف  
 لا يستلزم الا وصفه  
 لتوضيح ما فيه ان يكون

لا يغير قوله وان يكون  
 في الشهادة اي في  
 ليس متواترة والمراد

ثالث

على الشبه **قوله** وفي قراءة ابن السكيت بالسين العجوة  
 والعين المهملة والطاء المشددة وبعد الف ممدودة تأتي  
 مشهورا سمي سيم بالتحريك وقرئ في الكشاف بين القراءتين  
 بان الشهورة توجب الاستغناء وهذه تحوزه وبما ان  
 المشهور في غير الجس ويزيد لكل فرد ولا يقتضي غير تفهم  
 نفس في الاستغناء وغير المشهور وان كانت تقدير الفرق  
 المتشكك كثر ما يقصد بغير الوحدة المفردة ولهذا نقول  
 لا جليل الدليل رجلا في خلاف لا رجل بالفتح ولعل المؤلف  
 انما استعمل التعريض لهذا الفرق لظهور ارادة نقل كل فرد  
 من افراد الرب عند الشك في غيره وعدم توكيد الامة  
 لا يرب بل بان فلامنة مهمة في التعريض **قوله**  
 ولم يقدم اي في قراءة ابن السكيت اول منزل في الاصل  
 مقدمات لا لم يقصد تخصيصه في الرب بمعنى ان الرب منفرد  
 عند ثابت غيره اذ لم يكن المنازعة في ذلك انما الغرض انه

على الشبه قوله وفي قراءة ابن السكيت  
 والعين المهملة والطاء المشددة  
 مشهورا سمي سيم بالتحريك  
 بان الشهورة توجب الاستغناء  
 المشهور في غير الجس  
 نفس في الاستغناء  
 المتشكك كثر ما يقصد  
 لا جليل الدليل  
 انما استعمل التعريض  
 من افراد الرب  
 لا يرب بل بان  
 ولم يقدم اي  
 مقدمات لا لم يقصد  
 عند ثابت غيره

لا مجال لمزيد من ذلك فذكرت المعنى من ان الظن  
 لو قدم لعل ان ريبا في ما ركبته بعد فوجوه ومظاهر  
**قوله** او صفة عطف على قوله خبره ولا يلزم التعليل  
 الضمير خبره لا يتم عوده الى لا لان كان عوده الى الريب الخبر  
 في الحقيقة لا لربا وان اطلق عليه في المشهور خبره **قوله**  
 بل ذلك ليس على اخبار الخبر لان لو كان الخبر مذكورا كان  
 الوقت على الاسم شيئا **قوله** الذي يستعمل في الكلام  
 من خبر ليس خبر الكمال كانه لغاية كمال في ما به هو ليس  
 كذا وما عاده خارج عنه وقد مر الكلام في تحقيق لفظ ليس  
 وفي بعض النسخ بعد قوله والخبر خبر الكمال كذا او يكون  
 خبر مبداه محذوف والتكاد كذا مراد من ان نسخ  
**قوله** والاول ان يقال ان اول الوجود الاعراض  
 ما انطبق على ان يقال كذا وكذا وفي بعض النسخ  
 ان الاول ان يترق عن هذه الوجود المتصلة بظاهر

في ان يكون خبر الكمال  
 في ان يكون خبر الكمال

العطف

اللفظ ويستعمل في قايين المعنى والمظاهر  
 لان الواجب في كلام الله تعالى اللفظ  
 المعنى والمظاهر عليها وحصل اللفظ بتعالها في بعضها  
 معناه ان الاول ما سبق وما جاز صاحب الشك في  
 هذا التوجيه من كون الم تعداد الحروف من غير ان يكون  
 محمل الاعراب لانه لا يظهر في ما قصد من بيان  
 الفصل بين من بعده ولا لغيره من خبره  
 عليه ما بعده ولا سبيل لعطف ما بعده عليه من كون تركه  
 لكثرة كالانساب منه ومن لم ولا يحصل الاستعمال  
 طائفة ذات براهين من الحذف فتأمل في هذه الوجوه  
 واخر منها مشئت والمراد بتناسق هذه الجمل اتعاها  
 وارتباطها انما بان يظهر فوايد الشواهد الا واصل بان  
 يكون متوكلات لها او فوايد الا واصل في الشواهد  
 بان يكون متوكلات لها واصل من التقديرين لا مجال للقول

العطف  
 العطف

العطف  
 العطف



لكمال الاتصال **قوله** فام جله قدوة البتة او قدوة  
 الجزان جعلت اسم القرآن او السورة او غير المؤلف  
 من هذه الحروف ولا يبعد ان يريد بالجله اسم الحقيقة  
 والحكمة ليسهل اذا اراد بها طائفة من حروف المعجم  
 فانها لما افاضت ما ايد بها من الاتصال وكانت مستقلة  
 بنفسها غير محتاجة الى غيرها كانت نازلة منزلة الجمل والحق  
 دلالتها على ذكره على كل الوجه فان التسمية بهذا الاسم  
 اشعاراً به كذا **قوله** مقرر جله القدر الزمعه  
 ان الكتاب المتعارفين الكتب السماوية بما جاز اللفظ الدال  
 على كونه جاز السام **قوله** ثم جعل حكمه وقطع **قوله**  
 مالم يبين واليقين امر الكمال الثابت للمعروف واليقين  
 والمعنى ان الكمال الذي هو في الغاية اذا كان موضوعه  
 متيقناً كان من هذه الجهة ايضا في اعطى الراتب في  
 بعض النسخ كذا ولا رب فيه ثابته تشهد على كماله

المراد  
 من قوله  
 فام جله  
 قدوة البتة  
 او قدوة  
 الجزان

المراد  
 من قوله  
 فام جله  
 قدوة البتة  
 او قدوة  
 الجزان

لكال

لكال على مالم واليقين وهو الثابتين رايه بكونه كمالا  
 لا يكون كمالا حوله **قوله** او مستند فالفصل لكال  
 الاتصال كما مر ولا يبعد ان يجعل الاتصال من الاتصال  
 من الاستيناف وهو ان يكون انما يجرى من اتصال  
 غير السبب المطلق والحق كما قاله فقولنا فالو اسلاما  
 قال سلام فكل من غناه كل مرتبة كما مر من ذلك  
 وانما عدم ربط النتيجة بالعلامة هو انه اول اطلاق القصد  
 ليس لاستدلاله على الاخبار لكل جزء بالاستقلال  
 وجعل في جملته الكلام كما لا يخفى على من لدون **قوله**  
 في الاصل المذهب امر حذف البتة او البز والوزن الى  
 المقصود كون الكتاب معجزا مع تعييل المجاز بما في كمال  
 البلاغة وانما يجرى ما في جعل العلة الصرفة ايضا كان  
 التعييل كما في قوله انما في غاية التعريف وتعرفت البتة  
 بما عاده الصرفة انما في غاية الطرف هذا من هيام

المراد  
 من قوله  
 فام جله  
 قدوة البتة  
 او قدوة  
 الجزان

المراد  
 من قوله  
 فام جله  
 قدوة البتة  
 او قدوة  
 الجزان

في ان الكتب ما ويرا وفرار الله له ان التقدير هو  
 مدبر والتوصيف المصنف للمصنف لا يكون جل عدل ايراصد  
 منكر التعظيم وتخصيص المسمى بالمتقين باعتبار الغاية  
 غاية المسمى وفرة وهو التقوى بعين ان من حصل اليه  
 فخر التقوى وتسمية الشرف بالتقوى وتقيا والفرق  
 بين التسمية بالثابت وهذه التسمية بالبصيرة ان الله  
 في الاول عطف على الفعل من دون تراخي قول قيل  
 وموضع نصيا وفرا في بعد زمان كما في قوله تعالى ولا  
 يلدوا الا فاجرا لعلنا انما انما انما انما انما انما  
 متراخي عن الولادة كثيرا **قوله** **الموصول** اي في  
 وما بعده الى قوله تعالى فيفتقون لاني لم يؤمنوا بالغيب  
 فقط من دون ضم ما بعده اليه وفرق موصول لطامة  
 لا يخط **قوله** **بذلك** لا يغير اشارة الى ان  
 لا يثبت فعل الواجب ايضا كما ان ذلك

قوله

هذا الموصول  
 لا يثبت فعل الواجب ايضا كما ان ذلك

هذا الموصول  
 لا يثبت فعل الواجب ايضا كما ان ذلك

ولا يخفى ان هذا التفسير لا ينطبق بظاهره على من قال  
 ان الله لا يتكلم ولا يتكلم ولا يتكلم ولا يتكلم  
 الا ولا يقولون التقييد باعتبار ما يندرج في الايمان بالغيب  
 لا سيما البتة عن الشرك وابتداء اقامة الصلوة وما  
 بعدها وقوله مترتبة صفة بعد صفة والتعليق بالجملة  
 والتعليق بالجملة المعجزة والكلام تضمن بيان كونه تقديم الوصف  
 بالتقوى على الوصف بالايمان واقامة الصلوة وايضا  
 الزكوة **قوله** **ان** في غير ما يحتمل هذه المرتبة الثانية  
 من التقوى والغرض من قوله لا يستلزم انما انما انما  
 هذا الوصف الموصوف بتقرير ان مفهومه عند التحقيق  
 مفهوم الموصوف مع زيادة تفصيل بيان واورد  
 على المحشون انه لا حاجة في جعل الصفة موصوفة الى هذا كله  
 فان نحو الطويل في قولنا جاء زيد الطويل وصفه  
 عند النفاذ ونظرا انه اراد بالموصوف المسمى الكاشف كانه

هذا الموصول  
 لا يثبت فعل الواجب ايضا كما ان ذلك



على ان الصلوة تسلم على من في الصلاة  
 في كل وقت من الاوقات  
 في كل وقت من الاوقات  
 في كل وقت من الاوقات

الشيخ الفاضل

تاریخ معانی







بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على سيدنا محمد  
الأنبياء والمرسلين  
الذين هم خير البرية

عدم الإطلاق على هذا القدر والبيان  
أن يكون الإيمان بغير التصديق وحده من دون فهم الأمرين  
التي هي من صفات الإيمان بغير التصديق وحده من دون فهم الأمرين  
وكان الوجه حسن في يؤمنون بالغيب وقد يقال في رفع  
الشفاعة أن مراد من الإيمان بمنزلة المعاني الشرعية  
على التصديق بما جاء به التبرئة من غير الإيمان ومنهنا ثلثان  
الأول تعيين إرادة التصديق وحده في الإيمان فلو كان  
كذلك لكان الغيب المقصود هو ما لا يمكن العلم به  
والثاني تعيين الغيب المذكور المنزلة في كلامه على ما  
المشهور إرادة التصديق بغير الشرع غير التصديق بما جاء  
به النبي متعين في الآية وهو ما فرغ من كلامه من أن فهم  
الإيمان بالمعنى الثاني هو التصديق بغيره من التصديق  
القديم المطلق لا بمنزلة الشرع وأقول لا يستدل على تعيين  
إرادة التصديق بغير الشرع في الآية بالوفق المذكور لأن

هذا هو الوجه في  
البيان على ما هو  
المشهور في كلام  
العلماء من أن الإيمان  
بغير التصديق وحده  
من دون فهم الأمرين  
التي هي من صفات الإيمان  
بغير التصديق وحده من  
دون فهم الأمرين

هذا هو الوجه في  
البيان على ما هو  
المشهور في كلام  
العلماء من أن الإيمان  
بغير التصديق وحده  
من دون فهم الأمرين  
التي هي من صفات الإيمان  
بغير التصديق وحده من  
دون فهم الأمرين

التصديق قطع النظر عن كلام الأمام فان حل الإيمان في الآية  
على ذلك يجب خروج الباطن عن التصديق لأنه لا معنى للتصديق  
بما جاء به النبي بغيره من غير ذلك بالغيب إلا إذا كانت الباطن بغير التصديق  
العلم إلا أن يراد بالغيب بما جاء به النبي من غير ذلك بالغيب  
إعادة غير قولهم وهو متعين الإرادة إلى الأصل في قوله ولأنه  
أقرب إلى الأصل وقد عرفت ما يرد عليه في الشفر **قوله**  
ثم اختلف ظاهر كلامه في تعيين فهم الغيب من الإيمان فهو مجرد  
التصديق القلبي بما جاء به النبي بغيره من غير ذلك بالغيب  
بحيث لا يجب عليه ظهوره باللسان ولا اعتراف به  
عند الإقرار باللسان أيضا ولا بعدان يكون مراده الاستعداد  
بالدليل الثالث في الإيمان والعزائم وفي الاختلاف في  
أن مجرد التصديق هل هو كماله في تحقيق الإيمان أم لا  
في حصوله من الإقرار باللسان مع عدمه عليه فيكون الإيمان مركبا  
من فعل القلب واللسان وإنما لم يجرم بحقيقته ما ساءت له الخطة

هذا هو الوجه في  
البيان على ما هو  
المشهور في كلام  
العلماء من أن الإيمان  
بغير التصديق وحده  
من دون فهم الأمرين  
التي هي من صفات الإيمان  
بغير التصديق وحده من  
دون فهم الأمرين

هذا هو الوجه في  
البيان على ما هو  
المشهور في كلام  
العلماء من أن الإيمان  
بغير التصديق وحده  
من دون فهم الأمرين  
التي هي من صفات الإيمان  
بغير التصديق وحده من  
دون فهم الأمرين

هذا هو الوجه في  
البيان على ما هو  
المشهور في كلام  
العلماء من أن الإيمان  
بغير التصديق وحده  
من دون فهم الأمرين  
التي هي من صفات الإيمان  
بغير التصديق وحده من  
دون فهم الأمرين



يستبين قولهم **قوله** والعبادة بغير الغيبة يقال  
 غاب عن غيبا وصف بكونه غيبا لا بكونه غيبا كاشفاً له التي  
 هي مصدر وأريد بها الشاهد في قولهم عالم الغيب والشهادة وأما  
 الغيب في هذه الآية فلا يتعين كونه مصدر الفعل كونه مخفياً  
 ولأنه قيل كاشفاً له في قوله تعالى عالم الغيب والشهادة بل  
 استشهدوا بكلام العرب في أن ما ذكرناه في الآية حار في شأونه  
 كاشفاً له غير العدل والمطابق يروى في نسخة الأثر بسم كان وما  
 على أن بسم فاعل والضم للحره وأصلها الجوز والضم للماضي ويل  
 علم لك من أن الملك الأعظم من ملوك حير واصل في نسخة  
 وجعل قولوا وإقبال ولعل تسمية قلا أيدان بقاذا قولاً  
**قوله** وهو المراد بقرائه لأن كون الغيب مصداقاً بغير غيبة  
 العلم به وقد قيل في شمس بإمكان أن يراد بالعلم العام الشامل  
 للغيبيين ولا يلزم العلم بالتفصيل في خبره كما في **قوله** هذا  
 أي كون المراد بالغيبة في الآية هي الغيب في جملتها

في قوله تعالى عالم الغيب والشهادة  
 في قوله تعالى عالم الغيب والشهادة  
 في قوله تعالى عالم الغيب والشهادة  
 في قوله تعالى عالم الغيب والشهادة

مودع إلى الله وهو غافل بغيره وقيل الكلام مع عدم السكينة  
 التخليك لأن غير راقعة وجعلت الشئ في الغيب والجميع الجيب  
 وقوله ومن المؤمنين بعبادة بسم الفعل مطلق على قولكم وقد غيب  
 الراد في المستند بما على ذلك اختصاراً مختلجان ما أوردته من أجل  
 لعل على الغيبين المؤمنين فلا ولي يراد به على ما عليه في الغيب  
 روي أن أصحاب جسد النبي بن معبود ذكروا أصحاب رسول  
 صلى الله عليه وآله وأما ما فهم فقال ابن معبود لغيره أن امر  
 محمد صلى الله عليه وآله كان يمشي نراه والذي لا آراءه هو لا  
 ويكون أن يقال إن كل قولاً آمن أحد أفضل من الآخر  
 على الغيبة عن المؤمنين لا يج من ما قبله بها الذوق  
 المستقيم فذلك التفرع المؤلف بما أوردته مما تركه **قوله**  
 من آثم العود في جمل قوما لا يوعى في أوقافاً مشابهاً ليل  
 فيه فالكلام استعارة بعبادة استعيرت الآفان من توبة  
 الأسماء لتوبة العائز وقد تأسس الحق في ألف زمره هذه

إذا كان قولهم بغير الغيبة  
 إذا كان قولهم بغير الغيبة

في قوله تعالى عالم الغيب والشهادة  
 في قوله تعالى عالم الغيب والشهادة  
 في قوله تعالى عالم الغيب والشهادة

استحارة بان المفهوم اقامة الصلوة ليس الا اذ اذيا وايضا  
 في الخارج من غير شعاعها باعتبار التتبع على الوجه المذكور  
 واقول في نظر اذ كون ذلك المفهوم بحسب العرف للبيعة  
 الاستحارة كان المفهوم القرينة قولن رأيت قرا كذا  
 هو ان الحسن الوجه مثلا والشعاع بعينه المستحارة في الابه  
 الكبر لا يقتصر عن الشعاع بغير كثر من الاستحارة كما في قوله  
 الذين يقضون عهدا فان المفهوم من نقض العهد انما هو في  
 والعلم بتعيينه بغير شعاعه بغير نقض طاقا قبل **قوله**  
 او لو اكلون اي يدعون على صحتها جعلت الهدا وتبرك  
 نفا في السوق وعدم كساد لان كل من النفاق والداومة  
 يحصل متعلقة مرغوبا في متوجها اليه فالكلام على هذا الوجه ايضا  
 استحارة بتعبية وكون وجهه فيها غريبا لا يظهر الا بتأمل  
 واقر لا يوجب احتمالها كانه الحق النفا را في ان غرابه  
 مما لا يؤدي الى التعقيد فاني ان لا يكون ثابتا متداولا

هذا هو المفهوم المستحارة بان المفهوم اقامة الصلوة ليس الا اذ اذيا وايضا في الخارج من غير شعاعها باعتبار التتبع على الوجه المذكور

غريبا لا يقتصر على الخصوص بل هو صفات المدح لا من باب  
 المدح وقران الرسم امرأة شيب التي برج ولما قيل في مدحها  
 قاتله من كماله وهرية مرارا والفرار المضار به يستحق  
 وثبات السوق في قيل والعراقان الكوفة والبصرة والقيطانية  
 من الشام فان اشترى القوزا في سنة القباط الى الجبل كان في  
 دهم **قوله** او يتركون الا حصل الوجه على نحو ما ذكره حسب  
 ذلك وان يقيمون مجاز من قوله قام الامر فان تعقيد  
 قيام الشخص بالامر تلعب بقايا ويرد عن اعتنا وبيان  
 الامر بتجديده في دهمه فاطلق القيام واريد لا زمره وفيه  
 مشهور وان الاقامة اذا كانت مأخوذة من ذلك معناها  
 جعل الصلوة بمجدة مشرة لا ما ذكره في كوال الصلوة مشرة لانها بلا  
 فتور والمؤلف كان يريد دفع هذا الكلام حيث ان الشا را في المثال  
 معترقا بالامر واقام واحد وهو قوله في التجلد لانه انما  
 الشرا من صحتها فاما تنصبا لا مع حيث لا يزل من الاستحارة



بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي جعل الصلاة ركنا من اركان الدين

الهدى والنجاة وفيه في عبود الله تعالى ما لا يحصى ولا ينفذ  
الكل من قول الله تعالى **قوله** لا تشبهوا لها على القيام ظهر ان الكلام كما ذكره  
من قبل في سيرة كل سبيل للزاد وفيه كنه من موانع الجهر للصلاة  
انما هو قول الله تعالى **قوله** فليست تحصل القيام وليس في ذلك  
يغنى عن ما لا يشع التعريف بها كنه ما يمكن التعريف بحصولها  
تحصيل فيها استعداد وفيه ان لفظ يتقربون وصدق بعض  
يؤدون الصلوة فلا يكون الصلوة فرائد من فعله بل من فعله  
مطلقة وبعده ظاهر وقد اني بعضهم لا يصل الكلام كما في كتابه  
مسألة فاما ان معنى فامة الصلوة جعلها ذات قيام كما قاله  
في غيبة راضية انه من ذات رضى وجعل الصلوة ذات  
قيام كما في عن لادها وهو كاتر وبعضهم لان فامة الشئ  
تحصيله وكاد في الفان كما يقال هو قائم بنفسه وكما قالوا في  
القيام انه القيام بنفسه المقيم لغيره فيصير الصلوة بغير حصولها  
ويوجدونها على الوجه بمرثا بذرا كغيرها لان في قول الله تعالى

اطلاق  
المعنى  
الصلوة  
الصلوة  
الصلوة

من قول الله

من قبل قوله من موت النهار وقومت الليل امر صريح  
النهار وقاية في الليل فيكون الكلام مجازا اعتقاده في النسبة  
الا تعجب ان يمكن بعد **قوله** والاول في تفسيرها  
بتعديل ركانها وحفظها من الزحف لانه لا يشع في التعريف  
والحققة في تعميم العود وقوية وازاد عوجا طرفة في  
ايضا السورة وازاد الاعوجاج غاية في الامور المعنوية  
لا وقد ادعى بعضهم ان الفامة حقيقة في نوعية كل شئ حسبما  
يكون انهم قد رتبوا كان اوامر معنوية ويمكن ان يريدوا في التفسير  
الى حقيقة الصلوة لان حقيقة ما روي في حقيقة الظاهر  
والباطنة وقول الله انما معطوف على الظاهر والظاهر والاول  
الظاهر وقوله لا يصلون عطفت على ما في **قوله** فعلة  
يقع العين من صلي اذا ادعى في حقيقة لغوية في الدعاء  
مجازا في العبادة المخصوصة ليست مجازا في الدعاء ايضا  
حقيقة في تركيز الصلوة على ما في الكنف وزكي ما خوذ

لا تعجب ان يمكن بعد قوله والاول في تفسيرها بتعديل ركانها وحفظها من الزحف لانه لا يشع في التعريف

مجانا ان كل شئ ليس في حقيقة الظاهر والباطنة وقول الله انما معطوف على الظاهر والظاهر والاول

الصلوة  
الصلوة  
الصلوة

من تركه في التيميم والمفهم من اليمين الى اليمين  
 الى المخرج الواحد **قوله** وقيل اصل صل صلح الصلوات  
 القابل صاحب الكشاف والصلوات العظام ان النيات  
 في اعلى الغندين ومن ضرب النفس بنية صلواتها من  
 بين الذنب وشمال الواحد صلا والمغفر للصلاة حركة  
 الصلوات وسجلها في الايمان بجميع الافعال المحسنة  
 لان المصلح كمال حال انما يبعثها فيمنه قيل في ذكر الجزاء  
 و ارادة الكل هذا وقد ذكر اصل اللغز ان النفس المصلا  
 هو الذي يتلو سب في جوار بعض الحشيش ان يكون الصلوة  
 مأخوذة من لان الاتق وهو الماعوم يتلو فيها الت  
 وهو الامام وفيه انهم ذكروا ايضا ان النفس المصلا  
 هي بذلك لانها في برئ صلوات النفس السابق فقد  
 رجع الكلام الى حكاية الصلوات فقال **قوله** وشتمها  
 هذا اللفظ لا الغرض الردع الامام حشا كثر شقاق

الصلوة

الصلوة من ترك الصلوات مستند بان الصلوة من  
 الاضاظ فاشقاقا من غير شهور فطرية البعد **قوله**  
 وانما هي الداعي الى هذا الكلام من جهة القليل والرد على الامم  
 فيها والغرض ان صاحب هذا القول لم يكن الصلوة تنقذ  
 في الدعاء وحملها في استعارة لعلاقة التشبيه المذكور وجوب  
 استضعاف المولى فاما لصاحب الكتاب وهو ان لا يشترط  
 ما ليس كحدث قليل ان الصلوة بمعنى الدعاء شائعة في  
 كلام الجاهلية ولم يرد عنهم اطلاقها على ذات الاركان بل انما  
 يعرفونها اصطلاحا فيصير انهم استعاروا الصلوة  
 لغرض الدعاء منها **قوله** الرزق في اللغة لفظ بمعنى  
 والخيب الزر في الصحاح انه ما يقع بر ومعد في العظام  
 ولا يخرج ان شهادته الاية باراء الخط خفا، وصل الرزق  
 فيها على العرف ممكن وليس في التشبيه الاستشهاد ونقل  
 في الجمل ان فيها لغز الشكر وفرة المولى بغير رزق هو

الصلوة في  
 من الرزق

الصلوة في  
 من الرزق

الصلوة في  
 من الرزق



لا يمان في غيره هذا كما نرى بعض الناس في غير ذلك لا يمان  
 في سورة الواقعة هذه الفقرة الحديث انتم مرسون وتجعلون  
 رزقكم انكم تكذبون واجود ما نزلت به والله اعلم انكم تكذبون  
 ما نزلت ان تساهلون فرسان وتجعلون حكم منكم وتجعلون حكم  
 نعم انزل اليكم نصالحكم الذين يرونه والافرية انكم تكذبون  
**قوله** والعرفن حصصه حصص الشتر باضافه المصدر الى الفعل  
 اي حصص الله الشتر وسوة الى الحيوان واطلاق الشتر  
 يشمل الغذاء وغيره كما يقال رزقي اسد وانه رزقي  
 وبعضهم خصه بالغذاء وتكنيه بالمرءة كقوله  
 لا تفسير له والعرفن من ذكره ان الاشياء بالفعل  
 خلا فلبعضهم وعرفه بعض الاشعاره بما ساقه الله من  
 الحيوان ومكنه من موهبته هذا بعينه الرزق وعلى الاول  
 بعض المصدر وبعض المقرر وعرفه بسوق اسد الى المالكين  
 من الاشياء به وهو كالاول وبعضهم يابح الاشياء به

والفقران في قوله رزقكم انكم تكذبون  
 ان الرزق هو ما يلقى به من الله تعالى  
 او غيره من الاشياء فيكون الرزق  
 للقرآن من رزق الله تعالى  
 كما في قوله تعالى رزقناكم من  
 قبل ان تكونوا

الذين يرونه والافرية  
 انكم تكذبون  
 رزقكم انكم تكذبون  
 واجود ما نزلت به

وليس له حد منعه ولا خلاف بين من يجاه به من القرعانيين  
 من ان سابق الرزق الى الحيوان هو الله تعالى وانما الرزق  
 حقيقة او ما ينقل عن بعض المقرئين الفصل انزل  
 بكم الحيوان وقبحه نور رزق لغف حقيقة واسجانه غير  
 رازق له وان حصل بدون كده وقبحه فرازق له هو  
 فلا عبرة به **قوله** الا ترى اني احييهم هذا انما يدل  
 على ان ما ينطق المنطقون على اولاد لا يقرض ما هو الذي  
 من ان الحرام من رزق فيوزان رزقهم الله اولاد حراما  
 ويدهم على انفاق الحلال تعيين اراهم وابرار اقصد  
 بجلالهم موقوف على احاطة بما قالوه من موافقهم في هذا  
 المقام كمال في انسابه وسماه الرزق الى الله تعالى  
 بانهم يتفقون الحلال المطلق الذي يستأهل الله  
 ويسرر زقانه شتر وشراعه الملققان ذكر كما حاصله  
 ان الاشعاره والمقرر المنطقون على ان المراد بما رزقهم

كأنه





ينبغي ان يقول لا ترى ان تقدمهم على الاتفاق من الزرق  
 يكون حراما فان الاتفاق من الزرق لا يوجب المخرج  
 كونه حراما قال الشيخان وسيم الله والنقصان بغيره  
 بحث هو ان لو اجمع عند شخص اموال من الزرق لا يعرف صاحبها  
 فانه مأمور بالتصدق بها فيكون ممدوحا بالاتفاق في الزرق  
 ويحتمل قول الفريقين ان المنفق من الزرق غير ممدوح  
 ان يقال انه مأمور بالتصدق بها عن اربابها فوكالاته  
 عنهم ويده يدهم فكان المنفق في الحقيقة مأمورا ومنهم  
 ثواب الصدقة لهم فذكر بان قلت اذا فقههم بعد التصديق  
 ولم يجزوا ما فضل كان عليه الزمان لهم ويكون ثواب الصدقة  
 لهم فقد عاين المحذور قلت انما صار ثواب الصدقة بسبب  
 التعويض فكأنهم باعوه ما كان قد كتب لهم من الثواب  
 فقال قوله جعلوا الاستاء بالتعظيم كاستاءه وما فائدة  
 ولم يجعلوا الاستاء المذكور وانما تعلم بعد الاتفاق

في قوله جعلوا الاستاء بالتعظيم كاستاءه  
 في قوله جعلوا الاستاء بالتعظيم كاستاءه  
 في قوله جعلوا الاستاء بالتعظيم كاستاءه

المعصية

بما قدمناه ان لا يرد ان المذكور لا ينافي في طلبه كونه ممتنع  
 على ان المراد بما زعمتم هو الحلال قوله والتحريم على الاتفاق  
 لان المنفق اذا علم ان الزرق هو الله تعالى وقد كلفه بغيره  
 يجوز من قبله ما من دابة الارض الا ان الله تعالى قال  
 خوف الفقر زاد الرخص على الاتفاق والتوكيل على الزرق  
 ووجه كفره وهو التمسك بالان يكون المنفق في وقت الاتفاق  
 ملاحظا لغيره سبحانه باطلا ضمنون قوله تعالى وما يكمن  
 فتمت من المنصب عنه فاعلم ان ذلك كما تجد عليه في  
 الناس ووجه كفره هو ان يكون منطوقه حال الاتفاق  
 اداء شكر ما ساقه الله تعالى له من الرضا ان ما انتقد ما انتقد  
 به عليه فاذ قد تقدم وجه كفره هو ان الاستاء الى الله  
 ليس صرف الى الفرد الاكل منه اعز للمالكين جعل التعظيم  
 كلاما ما الى هذا قوله والزم التحريم ما لم يحرم ان  
 قد ذهب بعض الاصوليين الى تحريم الاشياء قبل ورود

في قوله جعلوا الاستاء بالتعظيم كاستاءه  
 في قوله جعلوا الاستاء بالتعظيم كاستاءه  
 في قوله جعلوا الاستاء بالتعظيم كاستاءه







فيما لا يخرج من المال  
فيما لا يخرج من المال  
فيما لا يخرج من المال

النفقة على الزوجين  
والنفقة على الزوجين  
والنفقة على الزوجين

واضح شرعا المراد بالزكاة ما سبها في الاستحقاق  
الاكبر وهو الشتر في اصل المهر والنفقة والنفقة  
بالمال المهر وهو اخذ نفقة المال المجرة ونفقة نفقة  
**قوله** ومن غيره بالزكاة الا ان غرضه التخصيص  
الاية بها واختار التخصيص بها لان تركية المال افضل  
وجوه الصدقة واغلبها وان غرضه بيان ما هو المراد في الاية  
من الاتفاق الى معنى الزكاة وهو المروى عن ابن  
عباس رضي عن ابن مسعود انه نفقة الرجل على اهله  
تركت قبل وجوب الزكاة فان قلت ان الزكاة تنطبق  
بالعين عند الامامة والنفقة غير مال الفقر قبل الاخراج  
فالنفقة اما تنطبق على غيره لا مال فيه ولو كان ايسر  
مال الغير ايضا فامس الرزق ومقتضاها للرجحان  
رد المال المصوب على مالكه كذلك يجب بل من التخصيص  
وانما عليهم ما هم فيه فقول ما يابدهم من مال الغير انما

النفقة على الزوجين  
والنفقة على الزوجين

لا يخرج

لا يخرج الزكاة وردد المال المصوب الى المال  
الاكبر ولا يقصور بالمخرج بكافي في تعيين الصلوة وقد جاء  
التصريح بالمخرج على اخراج الزكاة في قوله عز من قائل اليك  
هم الزكاة فاعلم ان الفرق بين اخراج الزكاة و  
رد المصوب ان المالك لا يسبق قبل رد المصوب في القل  
وقبل تمام الحول فاعلم ان المالك لا يسبق قبل رد المصوب في القل  
في رد المصوب ان المالك لا يسبق قبل رد المصوب في القل  
وغيره ولا يربطان دفع مثل هذا الى الغير انما على النفس  
مردف ما هو في اصله من الغير لا يقال ان النفقة  
مختص بالمالك عند الكل والمقدار المخرج من الزكاة غير ذلك  
على النفقة بل يجب عليه اخراجها من المصائب كرم عليه الشغل  
بفريق يستقيم تخصيص ما رزقاه من المال مع جعل النفقة  
شاملا للزكاة فضلا عن تخصيصها لا فانقول ان المراد  
بما رزقاهم ما دخل في نفقتهم ودخل في نفقتهم ما دخل في نفقتهم



والسيرة والمثل لا ما كان تصرفه فيه وانما فهم على جميع  
 الوجود خلا لا لم كانت **قوله** وتقديم المصالح وهو  
 ما رزقناهم لا مفعول لا وسط الوقت لا بعد ان يكون  
 الجار والمجرور مفعولا به ان الذي وبعض ما رزقناهم يتفقون  
 كما في اشتراك قوله ومن الناس من يقول عز وجل  
 من الناس مبدا ومن يقول خبره وعراة بالانتماء لا تمام  
 بحال المتفق او مشدود بسبب اشتاده اللفظ او تخصيص  
 كذا في سبب ان يكون بعض المال لا في التصديق  
 لا يقال لا دخل من التخصيص في التقديم تخصيص فان  
 التباين في انفاق البعض عدم الشمول للكل لا نقول انما  
 الشمول في ان كان مبرج حافا فاذ قدم زال احتماله  
 بالكلية يترك على ذلك الفرق بين قوله انفق بعض  
 ما وبعض ما انفق فان تقديم التخصيص على التخصيص **قوله**  
 لكفناى لمنع المكلف الى هذا انكته نسب لكل انفاق

هذا هو المقصود من قوله  
 منع المكلف الى هذا انكته  
 نسب لكل انفاق

انما هو المقصود من قوله  
 منع المكلف الى هذا انكته  
 نسب لكل انفاق

على العلم **قوله** ويكمن ان يراى بالانفاق ما رزقناهم  
 والمعاون مع معونة الرزق كما في ان النعم الظاهر  
 يمشا ول النعم الباطنة ايضا قال صاحب النهاية لا رزاق  
 نوعان ظاهرة للابدان كالقوات وباطنة للقلوب كالغذاء  
 والعلوم **قوله** واليه ذهب اهل التعميم المذكور وذا قوله  
 ما رواه الشيخ الخليل ابو طاهر الطبرسي في تفسير الموسوم بحج اليه  
 عن محمد بن مسلم عن الامام ابن عبد الله جعفر بن محمد الصادق  
 عليه السلام ان معناه وما علمتم شيئا واقول ان  
 هذا هو المقصود من قوله لا رزاق بل يخص بالارزاق  
 الباطنة كما يظهر من كلامه فلا تغفل **قوله** واضر الى مثاله  
 جمع ضرب بالفتح كما قال في الاسس او بالكلية كاض عليه  
 الكشاف **قوله** معطوف على الذين يؤمنون بالآيات  
 المتقين وعلى التقديرين اما ان يكون المعطوف مقدا  
 بالمعطوف عليه بالذات او لا فالوجه اربعة الوجوه التي

هذا هو المقصود من قوله  
 منع المكلف الى هذا انكته  
 نسب لكل انفاق





فيه حصل مراده وانصف من الاوصاف وقيل بل هو على  
 ظاهره غير تكلم **قوله** كذا الوصول الى هذا الوجه للضرورة  
 ثالث الوجه شبهة بان السبيل من الفعل والتبع  
**قوله** او طائفة غطت على الالوان وهو رابع الوجه  
**قوله** والازال قبل الشراء قد تكون في دفعه كذا  
 بالامر لا بد من مخرج اليد ولا يخفى ان نزول التوراة على موسى  
 على نبينا وعليه السلام خارج عن يد من الطريقين فان  
 المفعول نزولها في اللوح **قوله** والمراد بالانزال الكلي  
 بامر الله اي يؤمنون بان جميع ما نزل منه وما ينزل من  
 وانما حمله على ذلك لم ينف بوضوحه بالايان بالانزال  
 مع ان مقتضى المدح ايضا لان الايمان بالمتبعين واجب  
 فلا يحسن مقام الايمان عنهم بالايان الاقتصار على  
 وصفيهم بالايان بعض ما يحسن الايمان بولائه من السبيل  
 لما يعظم من ترتيب المدح والافلاح الكاطين والمقابلة بالانزال

انما هو في بيان  
 انما هو في بيان  
 وجه المدح

الله

ايست بانزال من قبلك طائفة المصنف غير يؤمنون فان  
 بالانزال في الاستمرار يدل على عدم الاقتصار على ما قلنا  
 في الضرر **قوله** وانما مبرر عن لفظ الامر في غير مجموع  
 والاقبال على ما مضى بالتعقيب حصل له وجوده على ما حصل لما  
 يحصل المتعقب بمرارة التحقيق والاولى كما في قوله في قوله  
 التوسيم للامر لان انزال جميع القرآن بمنزلة واحدة  
 صيغة المضروطة واحدة صيغة المستقبل فبعضها صيغة  
 المضروطة والآخر مستعار شبهة لانزال مجموع القطع  
 سينزل بانزال قد نزل فاستمرت صيغة المضروطة  
 انزال ما نزل لانزال الجميع فلا بد من ضرورة الوجوه انه  
 جمع بين الحقيقة والمجاز وليس هناك من غير مجاز في الحقيقة  
 والمجازي يكون من عموم المجاز **قوله** ونظيره امر في الخطاب  
 وتترى المتعقب بمرارة التحقيق **قوله** من حيث انما  
 متعقب من باب المفعول والمراد بالانزال التفصيل للتحقيق

انما هو في بيان  
 انما هو في بيان  
 وجه المدح

انما هو في بيان  
 انما هو في بيان  
 وجه المدح

بكتبة آية الله وانه من عند الله تعالى وقد يقال انكم تعبد  
 الا بالاشتمال على الامام وانيتهما لا تجوز في سائر آية  
 تقر بها خلاصم الفرق الجواب ان المراد بالحقبة بقا صيد  
 تربت الحكم عليها بالنسبة اليه ومولده كالحريم من الحب  
 والمحدث اما وجوب خطبة التتبيين وهو الصلوة بها  
 وكبره ما دونهما على الحب او لا منها وصح جعل تعليمهما  
 وامثال ذلك **قوله** وان التارك لم يسم الا بالامام  
 مصدره على ما وقع في بعض النسخ والصلوات لم يسم  
 او لا يسم لا تطالب المصارع علم احصيا واصحاب هذا  
 القول هم اليهود وقال بعضهم لمن تعذب الاربعين  
 مدة عبادتنا العجل وقال آخرون منهم مدة بقا الدنيا  
 سبعة آلاف سنة وانما تعذب سبعة ايام لكل الف  
 سنة **قوله** واختلافهم بالابرار عطف على المصدر  
 المبكر من ان الجنة ابرار في عطف على ما كانوا عليه

هذا هو الحق  
 لا يجوز ان يكون  
 من غير الامام  
 في الصلاة  
 والخطبة

ان  
 في قوله

**قوله** وفي تقديم الصلوة على سائر الاعمال وهو بالآخرة  
 يؤمنون على انهم اي استناد اليها بغير اجزاء وعملها  
 بان اعتقادهم على هذا انهم كانوا بعض النسخ من قبل  
 ولزم ان ذكر زيد فوطير لذكره وقوله غير مطابق لما في النسخ  
 الصلوة وقوله ولا صا در عن ايمان ناظر الى بنا يؤمنون على انهم  
 على طريق اللطف والنسبة وانما اصل ان من اتقى الله الاول  
 بالآخرة وهو يصدق في بعض ايمانهم بهما ان ايمانهم مقصور  
 حقيقة الآخرة لا يتعدا الى ما هو خلاف حقيقةها وقوله بعض  
 بان ما عليه على انهم ليس حقيقة الآخرة فاشركا في قول  
 بالآخرة لا يخلو بها كاليهود والاشناق في تقديمهم وينبغي ان يخصصوا  
 اي الايمان بالآخرة مختصة بهم لا تجوز لهم الى اليهود  
 تعريض بان اعتقادهم الذي يسمون اذ ايقان بالآخرة ليس  
 بايمان بل هو جعل محض لان اعتقادهم مثال لاسد هذا حال  
 ما ذكره في شرح الكافي في هذا المقام ولا يخبر انما يستدل

هذا هو الحق  
 لا يجوز ان يكون  
 من غير الامام  
 في الصلاة  
 والخطبة



من التعظيم الاول تعظيم ان مقابلتهم لم يبق من باهو خلت  
 خستة ان غرة معلوم ان تعظيم التعظيم هو ايقان العلم غير  
 تلك لا شبهة برتبة معلوم الاشياء فاعلم فانها لا تتغير  
 وفي كلام بعض المتأخرين ان التعظيم الاول بين كون غرة  
 متناهية بها كمال الاستقام فبعض تعظيم ما بين عداهم من اولها  
 غير متين بها فاعلم انهم فرشتهم غير مطابق لما بينهم وهو كالتز  
 قول واليقين ان تعظيم العلم بالياء الطوقا يترك احكامها و  
 ان اول الايقان ان تعظيم العلم كافي في الكشاف ولم يذكر فيه  
 الاستدلال لا فراج علم الواجب والعلوم الضرورية لا نه  
 اراد ان العلم الذي من شأنه ان تطبق اليه كونه شبه  
 او انتقيا عند كان ايقان كذا قال الحق في شريف في حاشية  
 في تعظيم العلم ان اليقين هو العلم بالشيء بعد ان كان صاحبه  
 شاك في مساواة كونه ذلك العلم ضروري او يستدل لايه ولا في  
 تفسيره بوري **قوله** ثابت الا انهم لم يسموا فاعلم من هذا

هذا هو العلم بالياء  
 وهو العلم بالياء  
 وهو العلم بالياء  
 وهو العلم بالياء

هذا هو العلم بالياء  
 وهو العلم بالياء  
 وهو العلم بالياء

بعض ما في

بعض ما في العلم بالياء هو العلم بالياء  
 انهم لم يسموا في تعظيم هذه الدار لانهما اولها واولها  
 من **قوله** لو قد ان الربط ليراولا في تعظيم التعظيم  
 ايضا بالعلم والاشياء في كلتي عن الاول بايقانها والاشياء  
 من اثباتها بامانة الدتو وايضا وجب يروي في كل ما  
 من حيث في صايرها بما في علمها لا مكان في تعظيم  
 ايقان حيا فلان انما اجب ان العلم حجابهم مقدر ولم  
 يقدم ان ما في شئت لا جازة بجري فعل الموح فانه يعلم ان  
 انهم كبريل زيدوا ليعا التعظيم كبريل زيدوا ليعا ان وموتى  
 بعد العلم او بغيره كذا رواية بسيرة الوقود بالعلم قوله انما  
 بالعلم فاقوله به **قوله** بالعلم فاعلم انهم لم يسموا  
 تفسير الذين يؤمنون بالعلم فاعلم انهم لم يسموا  
 بالابدية وخبره اولئك على يد كس مع زيادة وسط  
 وقوله خبره خبر ان الجاهل فاحصت الموتى الاول الفصل

هذا هو العلم بالياء  
 وهو العلم بالياء  
 وهو العلم بالياء

هذا هو العلم بالياء  
 وهو العلم بالياء  
 وهو العلم بالياء

هذا هو العلم بالياء  
 وهو العلم بالياء  
 وهو العلم بالياء

هذا هو العلم بالياء  
 وهو العلم بالياء  
 وهو العلم بالياء

هذا هو العلم بالياء  
 وهو العلم بالياء  
 وهو العلم بالياء

هذا هو المقصود من هذا الكتاب  
في بيان ما هو المطلوب في  
الاصول والافعال

فان كان قد قيل في كتابنا في اصول الدين في قوله  
والله اعلم بما في القلوب والنفوس من الغيب والباطن  
والغرض من هذا الكتاب ان يبين ما في القلوب والنفوس من الغيب والباطن  
فان كان قد قيل في كتابنا في اصول الدين في قوله  
والله اعلم بما في القلوب والنفوس من الغيب والباطن  
والغرض من هذا الكتاب ان يبين ما في القلوب والنفوس من الغيب والباطن  
فان كان قد قيل في كتابنا في اصول الدين في قوله  
والله اعلم بما في القلوب والنفوس من الغيب والباطن  
والغرض من هذا الكتاب ان يبين ما في القلوب والنفوس من الغيب والباطن

هذا هو المقصود من هذا الكتاب  
في بيان ما هو المطلوب في  
الاصول والافعال

هذا هو المقصود من هذا الكتاب  
في بيان ما هو المطلوب في  
الاصول والافعال

هذا هو المقصود من هذا الكتاب  
في بيان ما هو المطلوب في  
الاصول والافعال

هذا هو المقصود من هذا الكتاب  
في بيان ما هو المطلوب في  
الاصول والافعال

فان كان قد قيل في كتابنا في اصول الدين في قوله  
والله اعلم بما في القلوب والنفوس من الغيب والباطن  
والغرض من هذا الكتاب ان يبين ما في القلوب والنفوس من الغيب والباطن  
فان كان قد قيل في كتابنا في اصول الدين في قوله  
والله اعلم بما في القلوب والنفوس من الغيب والباطن  
والغرض من هذا الكتاب ان يبين ما في القلوب والنفوس من الغيب والباطن  
فان كان قد قيل في كتابنا في اصول الدين في قوله  
والله اعلم بما في القلوب والنفوس من الغيب والباطن  
والغرض من هذا الكتاب ان يبين ما في القلوب والنفوس من الغيب والباطن

هذا هو المقصود من هذا الكتاب  
في بيان ما هو المطلوب في  
الاصول والافعال

هذا هو المقصود من هذا الكتاب  
في بيان ما هو المطلوب في  
الاصول والافعال



وعلى الاول يكون كانهما تحت الحكم المستعار من قوله  
 ذلك الكتاب ربي فيه هدى تسقين والصفات المستعاره  
 من الذين يؤمنون بالغيب لا يمكنه قيل ما العايدة في  
 الاضافه بهذه الصفات فاجب بانها الرسوخ والاثبات  
 على الهدى الكامل في العجل والغور بالصلاح في الاصل وخطا  
 الثاني يكون جوابا لسؤال قال كسب اختصاص المؤمنين  
 بهذه الصفات بالهدى الكامل من الكتاب فاجب بانها  
 تمام رسوخهم واثباتهم على الهدى الكامل من جهة غير التوفيق  
 والتمسك والاعانة فكان قيل سبب اختصاص هؤلاء  
 بكون الكتاب هداهم كونهم موقنين من الله جانه  
 مؤيدين من ربه وانت اذا تأملت هذا الكلام فظهر لك  
 حقيقة حال من شرح الكتاب وبعض حاشيته في الكتاب  
 ونظيره من نظيره كونه الاستيافين الذين  
 صدر اصداء الذين يؤمنون وحده الا انهم اولا يكون

هذا هو الوجه في تفسير  
 ذلك الكتاب ربي فيه هدى تسقين

انظر الى قوله  
 ذلك الكتاب ربي فيه هدى تسقين

انظر الى قوله  
 ذلك الكتاب ربي فيه هدى تسقين

للاول فخرج البيان ولذلك لم يتعرض له والا يكون  
 نظير الذي ذكره فان لا يخرج من حقه من يقول فان  
 الاشارة الى وانما كان كعادته الموصوف بجملة  
 لان خصان ربي محسوسا به او منزل منزلة في  
 التميز ولما كانت الصفات المجردة على المتعين مميزة لغيرها  
 التميز وجعلهم كانهم حاضرون مشاهدين وضعوا  
 موضع العنبر مشاهرة اليهم من حيث انهم موصوفون بها  
 كانه قيل اولئك المميزون تلك الصفات على ما في ربيهم  
 قوله قيل لعلهم يشبهون كمال من انشاء التميز على  
 استعاره تبعية مشبه تلك المتعين بالهدى المستعار  
 المركب من كبر في التمكن والاستقرار في تسيير الحرف  
 الموضوع للاستعداد ليس المراد بالتشبيه هنا الاستعداد  
 التشبيك كانه في الجمع بينهما وبين البعد المذكور  
 كالمطلع من القبة المتون وهذا المعنى العظيم يستد

الاستعداد هو الذي يكون  
 في النفس من قبل  
 وتتمتع بغيرها

الاستعداد هو الذي يكون  
 في النفس من قبل  
 وتتمتع بغيرها

انظر الى قوله  
 ذلك الكتاب ربي فيه هدى تسقين

وَيَحْتَمِلُ لِسَانُ الْمَلِكِ ٤  
الطَّرِيقَ خَالِدًا بِأَعْيُنِ  
وَدُوعِ الطَّيْرِ الْكَثِيرِ عَلَيْهِ



في حقهما والتاويل في حقهما في المثال هذا وان لم يكن  
 فالوفا انما غير بعيد عن قواعدهم وخلقوا الاسبية

الواقعة جوابا لعظم من اللام وان للضرورة وربما  
 رفع الطير بنا على فعل محذوف فغيره قد قوت قوله  
 والحق في قوله لا يعلو لما قد توهم من ان الهدى  
 لا يكون الا من الله فافادة الوصف قوله  
 وقد اذنت الى المشهورين القراء انه لا يمنع اللام  
 والراء وقد وردت عنهم في بعض الروايات القديمة  
 ولا نزاع في جوازها بحسب العربية قوله يقتصر كل  
 واحدة من الاثنين الا ترى في العزة والثبات  
 مفعولة او مفعولة التقدم والاستعداد والاثبات  
 اثره العذر واثره الفلاح ووجه الشبهان في ذلك  
 ترتيب الحكم على الوصف الشعر بالعلية فكرر العلة  
 يشتر بعد العلة ولولم يكرر بما فهم ان مقتضى

مما لا يستند

التوبة من ذنوبكم كيف  
 وبعد توبائكم من ذنوبكم

هو الاستعداد بجمع الوصفين لا بكل واحدة وان استند  
 انما هو مجموعها ايضا لا بكل منها وايضا فخر في شارة  
 المستجابه اليهم بتوبة بغيرهم واعلا شأنهم مع ما في الشعر  
 ان غيرهم من فصل ويسمى بغيرهم وعوان يحصل  
 او كذا شأنه في رة الى المتقين الموصوفين بكونهم  
 على من ربههم ويكمل فلاحهم مرتبة على تلك السراية المسترنية  
 على ان وصفت اب بغيره فافاد ان لا يجب التفتت قوله  
 لا خلاف مفهوم الجليلين الى اعراض الذين اثبات  
 الفضل كما انه لازم لمفهوم شبيهه لانهم كذلك الفلاح  
 في العبر لا لازم لاثبات السراية في الدنيا فالحكم بالغيرية في ذلك  
 والعينية في الاول حكم كيف وتغاير مفهومهم لانهم  
 وهم الغافلون كاشس في رابعة انهم هم ما محمدان في  
 الغرض وهو اثبات القطة وانما الغرض من الكلامين  
 لا يوجب ان يسمو بها واول انه قد يكون المفهوم الكلام

بحسب العرف لا يكون مضمون بحسب الوضع للفرق كما في قولنا  
 ليس في البلد الحسن من زيد فان مضمون العرف زيدا و  
 حسنه ما يميزه في البلد وان لا يبا ويريد احد منهم  
 ومضمون بحسب الوضع للفرق ان يكون احد في البلد اكثر  
 حسنا من الاخر لساو وروى في هذا ما في كلامهم واما  
 في التسميات قال السيد السند في حاشية المطول نقلا  
 عن اعلام كمال الدين شيخ العجاني قدس سره انك  
 اذا قلت وجه كالبدر لم ترد به ما هو معروف وضمائل  
 اردت ان يفرغ في الحسن ونهاية اللطافة اذا انفردت  
 فاعلم انه لا ريب في ان المضمون في كل من هاتين عبارتي  
 لغة وعرفا ووجوب كل من هاتين المضمونين مقصود به  
 ومطلوب الاشارة بانه بخلاف جملة اولئك كالانعام  
 واولئك هم الغافلون فانها وان اختلفت معنوها  
 بحسب الوضع للفرق لان المضمون منها بحسب العرف هو

ان يكون مضمونا  
 في العرف لا في الوضع

هو انما

هو اثبات الغفلة لهم والمقصود من كل هذا ان مضمون  
 جملة هذه كالورد ووجه فرغية اللطافة شر واصرفا  
 هذا هو مراد المؤلف الفاضل من حكمه في المضمونين في  
 تلك الاية فان المضمون بحسب العرف في شبيههم بالانعام  
 ليس التسمي عليهم بالغفلة وهو غير ذلك ثم ان قولك  
 فاقض للراحم واستقام الكلام واقول ايضا ان مضمون  
 اولئك هم الغافلون بمعنى المقام هو وجه الغفلة في التسمين  
 وفيه تبيين معنى كاسيحي ومضمون اولئك هم الغافلون  
 بهم اثبات الهداية لهم فان احدهما عن الآخر واما  
 اولئك هم الغافلون فالمراد من اثبات الغفلة لهم لا  
 فهم وليس المراد انهم الغافلون لا غيرهم لانه لا عرض  
 متعلق بمعنى الغفلة عن غيرهم فهو بعبارة ما يفهم عن قائله  
 اولئك كالانعام **فوله** يفصل الى ذكره ثم  
 فوايد المراد ان ما بعده خبرا قبله لا صفة له لانه



انما توسط بين المبتدأ والجزء الذي بعده المبتدأ بزيادة الهمزة  
وقطر السين على السين اليه ولا يخفى ان هذا الذي في الكلام  
ما صرح المحققون من علماء الفخر انما يفيد القصر اذا  
لم يكن الزمرا في كلام اللسان الا انما قصر في تعريف السين  
وهو لوجه التأكيد ولا يجد ان يكون قسرا على الاسم فيقولون  
عندما تجزيه او ان يختمه خلاف المشهور وان غرضه  
غوايه في الفصل في الجدة وان لم يحصل اجمعها الاية **قوله**  
او مبتدأ مقابل الفعل مضى اذا تقديره كونه فعلا محال  
وكانه ان تقديره كعمل بعض في الفصل مبتدأ **قوله** نحو قول  
اي شوق وغلبة والذال الجدة قطع وقلى في فرق شعره **طلب**  
اقل من قوله بسيف اذا ضربته **قوله** وتعرفه طرية  
اي انه العهد الذي جرى المجلس في شأنه في تقديره راد على المجلس  
في السنه الذي كان في راد على الشجاعة او راد على شجاعة غيره  
كانها ليست شجاعة وقد راد السنه الذي كان في حسن البر

وتمتد به لانه مقدم مغاير به نسبتا بقصود ثلثه به از هم جدا  
صاحب كشت **فصل** ميل بالا يا بالا احاطه آن را داد  
باعتبار الكمال في الغبر لاح الهدي الكمال في الدنيا  
الكلام في ولاه اول كشت هم المظنون على انحصار المقتنين  
بالصلاح كما يظهر من قوله **و** قد ثبت ان اخصاص المذكور  
فعل هو وجه مشترك متعلق بنبه و قد يحمل متعلق بالانحصار  
و انما كان بناء الكلام على اسم الاشارة به نبه على ذلك  
الاخصاص لانه بعيد ترتب الكلام على الوصف المقتضي للعلية و  
العلو معدوم عن عدم العلم فلاظهاره قد هم متعلق بنبه  
قبل ومن وجه التذكير من التعظيم و اضافته الى الرب  
واضافه الرب اليهم و الباقية استنساخهم على الذي  
وكنههم متمركزا على مطية لهم **فصل** و قد ثبت في التفسير  
معمول الى اخصاص المقتنين **مثيل** بالا يا بالا احاطه اهل علم على الصراح  
في الغبر على ما عرفت و الوجه فيهم يشبه الوجه الاول صاحب

الحق ان الامام المصطفى عليه السلام  
يقول ان الكلام من الشيطان  
فانفلا عنه

المراومح ان فاضل  
بالا فاضل في القوية  
التي هي ١٣

الكبار والعايون يخلوهم في ان ران ما توابعه فقرة وهم  
 اكثر المعزلة وكل الخارج وحاصل جواب ان المحققين  
 انما هو الفلاح الكامل وهو لا ياتي في حصوله في الجواب غيرهم  
 وقد يجب ايضا بان المراد بالمتقين المجتهدين في العلم والدين  
 فيحصل الكسار اية بالوصول اليه وهو كما ترى في الحقيقة  
**قوله** لبيان في الغرض فينبغي ان كان الانقطاع لا  
 الجاه وكون الاول مسوق لما ذكره اذا جعلت الزن  
 يؤمنون جارية بالمتقين ظاهر واذا كان مقتطعا  
 عما قبل فلو كان جوابا عن السؤال كما عرفت فيكون جا  
 بيا عن المتقين وانما عدم عطفها على جملة والذين يؤمنون  
 بما انزل اليك فان يكون الموصول فيها مبتدأ  
 واو لك على خبره فخرج جية هذا الوجه هذا وقد ترى  
 ان الذي ينافي مسوقه لما سيقف في الاول في صرح  
 حال الكتاب فانها تدل على عدم كونه هي للذين

في قوله المجتهدين في العلم والدين  
 فيحصل الكسار اية بالوصول اليه وهو كما ترى في الحقيقة  
 في قوله لبيان في الغرض فينبغي ان كان الانقطاع لا  
 الجاه وكون الاول مسوق لما ذكره اذا جعلت الزن  
 يؤمنون جارية بالمتقين ظاهر واذا كان مقتطعا  
 عما قبل فلو كان جوابا عن السؤال كما عرفت فيكون جا  
 بيا عن المتقين وانما عدم عطفها على جملة والذين يؤمنون  
 بما انزل اليك فان يكون الموصول فيها مبتدأ  
 واو لك على خبره فخرج جية هذا الوجه هذا وقد ترى  
 ان الذي ينافي مسوقه لما سيقف في الاول في صرح  
 حال الكتاب فانها تدل على عدم كونه هي للذين

كذا

كذا وانما عطف عليها كما قال في من قابل وشر من القرآن  
 ما هو شاعر ووجه للمؤمنين ولا يزيه الظاهر انما راد في  
 بان المقام آت من ذلك فان السورة من نعمها مستفاد  
 القرآن العزيز بغيره الشان ووجه المكان فان لم يكن  
 الساق وفر ذلك المقام هو بان ان شاع به ولا هذا  
 بانواره لا ذكر اضداد ذلك والاما الآية المذكورة فاستقام  
 غير هذا الساق ثم هي منسطة لغير الكلام فترى ان  
 هو انما وصف الكتاب بوضوح الشان وسطوع البرهان  
 فربما سبق الى بعض الخواطر ان كان مفران لا يفراده  
 من النص فربما يدعي بان قوله الكفر لم يشهد به اية  
 ولم تحط بهم رعاية فاجب عن هذا السؤال بان قبول المحل  
 شرط في تأخير المؤثر ومولا، المنه ولون لما عرفت من  
 النظر الصحيح ونقصوا عن الحق الصريح وقصا مواضع لا  
 والنذر صار وجود ذلك وعدمه متساويا لغيرهم فكان

قوله في من قابل وشر من القرآن  
 ما هو شاعر ووجه للمؤمنين ولا يزيه الظاهر انما راد في  
 بان المقام آت من ذلك فان السورة من نعمها مستفاد

قوله في من قابل وشر من القرآن  
 ما هو شاعر ووجه للمؤمنين ولا يزيه الظاهر انما راد في  
 بان المقام آت من ذلك فان السورة من نعمها مستفاد



قلوبهم واسماهم مستوفين منها بل قد كان ابصارهم متعاشا  
 بما يحول بينهما وبين الابصار فلو وقع هذا للجواب عن ذلك  
 السؤال مستوفيت مستينا فادام عطفها على ما قبلها  
 قوله وان من الظروف المشبهة بالفعل لا قول وتعرف  
 الموصول اليه مفعول الباعث للثبوت على ايراد مثال  
 هذه المباحث المشروطة بالتركيب فهو المعاني كونه لا فري  
 عليه من مثل في التحليل المراسم في طريقة الاجاز والاختصار  
 مع ان ما ذكره في كتابه من الدردابة اظن ان الكتاب  
 وديته انما هي منها بالاسهاب في هذا الباب في طوى  
 عن ايرادها كشفا وضرب من ذرا صفحا ولعل الذي  
 اقتصر في ايرادها اثر الامام الرازي في تفسيره لا في كتابه  
 كتابه ليل وجاب رجل وحيل قوله اعلم عمل  
 الفروع اذا ااصل في الفعل تقديم المفعول على المصوب  
 والعكس فرفع عليه وقد زيف الرض في الوجه بان

فان التفسير لم يرد على هذا الوجه

لا يبين  
 من قال

ان في هذا الكتاب  
 من كلامه في هذا

كتاب  
 في هذا

في هذا

مشترك بينهما وبين ما لا يشبهه في حاله غير متساوية  
 ان اقوى العمل بالفعل في المفعول المقدم على العامل لا عمل مع  
 غير الترتيب الذي يقتضيه الفعل والعمل على خلاف المنطوق  
 في العمل فاعطى هذا العمل هذه الحدود بينهما على ما كانت بينهما  
 للفعل **قوله** كان مرفوعا بالجزئية الى المنطوق  
 الجزئية كما سيجري به لان العامل في الجزئية كما قد  
 يظن اذ لم يقل به احد من النحاة والغير في مرفوع الى  
 الجزئية وفريده للاستعجاب في تحلله للرفع وفريدها  
 للجزئية وفريدها للتحديد **قوله** ويدكر في معرض ذلك  
 كما ذكر قبل التعميم بعد التخصيص اذ الباب مما ذكر في معرض ذلك  
 فان سأل شك فيمكن ان يكون مراده الجواب الذي يظن  
 السائل خلافا لما قال الشيخ في دليل الانجاء ان من شرط  
 الجواب للصدور ان يكون للسائل ظن على خلاف ما  
 وكان على المؤلف ان يرد الشك بالايجاب وانما

جواب  
 في هذا

من غير ان يكون له بل هو اظهر واما  
 الاقتصار على التاكيد بهما مع شدة التاكيد فلهذا لم يذكر  
 فيكون منزلة الشك في رسالته وان كان قد جازها  
 على ان التاكيد بهما من غير ان يصدر عن عاقل فضلا عن حكيم  
 القبط او لترى ان التاكيد شديد منزلة الضيف لذلك  
 لما في المنكر الامارات والشواهد التي لا يخرج الحكم الى اية  
 التاكيد بها والعجب من المؤلف الذي فعل وصار كذا  
 كيف سكت عن التعرض لوجه تصدير الآية التي هي فيها  
 ولعل وجه ان النبي صلى الله عليه وسلم لما كان مكيا على دعوتهم وانه اذ لم  
 يدعوا له المصطفى وادعاهم وارشادهم وذلك يؤيد  
 باعتقاده انهم سيقتلون عاهم عليه ويرجعون الى ما  
 يدعونه اليه وكان الحكم الملقب اليه بكلمات ذلك هو طلب  
 خطا بالشر والظان خلا ذلك ان جعل التاكيد كمال  
 الرواج والقبول عند الخطاب لاراد التاكيد محقق او مقدر

من غير ان يكون له بل هو اظهر واما  
 الاقتصار على التاكيد بهما مع شدة التاكيد فلهذا لم يذكر  
 فيكون منزلة الشك في رسالته وان كان قد جازها  
 على ان التاكيد بهما من غير ان يصدر عن عاقل فضلا عن حكيم

كاسف

كاسف نظره وان جئت الآية جازيا عن الرسول عن وجه  
 عدم قبولها في التاكيد بهما كما قررنا قبل هذا فوجه التاكيد  
 كما علم **قوله** وتعرف الوصول الى الجهد آيات تعرف  
 لان الجهد لا يعرف الا بالوصول الى الجهد  
 الذي في تصديره يتبين ايضا التعريف ذي اللام الى الجهد  
 والجهد في غيرهما والمراد من الجهد الى ربح في ترتيبه  
 هم اعلام الكفر المشهور ومن يرفع كمالا فيهم في الاذنين  
 فيصرف اللفظ المطلق اليهم وانما قدم هذا الوجه لانه  
 عن ابن عباس وربع بن اسد ان الآية نزلت في اناس  
 باعياهم اقول فلا مجال لما قيل من ان الحسن ان يراى  
 الجهد التوضيحي من نوع المصنفين على الكفر لا جاعدا باعياهم  
 اوفى بمقتضى المتقين اذ لم يرد بالمتقين اعلام اهل الاسلام  
 وفردا في الجسد من ان يراى بالاستغراق فان اوله  
 الاستغراق حسيه كمن الجسد من ارض من جميع الافراد  
 ان يراى بالحققة والطبيعة وكيف كان في تخصيصه



استواء الانذار وعدم الوصول حاصل كما ذكر في قوله  
 وفي الشرح لا بد من التعريف المشهور للفرع وعرف بعض  
 المتأخرين بغير ما علم بضرورة او اثبات  
 ما علم بغيره كذا كمن اثبت ركعة مستمرة في الظاهر مثلا  
 وانت خبير بما كان استفادة هذا من التعريف المشهور  
 لان مما اثبت بالنسبة فقد انكره ما اربى وما ورد على  
 علم الكفر بما هو راضى بسوى الاشكال المذكور كالمفسر للبيان  
 بغير الفين المعجزة بعد ما يراه مشابة تحتانية وهو شعار  
 اهل الزم لم يمتا زوايد عن اهل الاسلام وشدة الزم  
 وهو شعار النصارى وكذلك القاء المصحف في القاذورة  
 والاستخفاف باللعبة وامثال ذلك وان كان فاعلمها  
 مظهر التصديق بما جاد به النبي صلى الله عليه وآله واجب  
 بان امثال هذه الامور ليست فرائضها كقرا على الله  
 على عدم التصديق الذي هو الكفر لانا تعلم ان المصدرة

هذا هو التعريف المشهور  
 لانه لا بد من التعريف المشهور  
 لانه لا بد من التعريف المشهور

في

لا يكتفى على اثباته هذا ولا يكتفى احتلاله كغيره ان كان  
 الخالي عن الادعاء وانما رد معناه للصواب ان يقال  
 هو عدم التصديق بما علم الا او عدم الايمان من دون  
 شأنه **قوله** واجبت المقتلة الى قائلها لو كان كلامه  
 قديما لزم الكذب في تحايل ارسنك وقال موسى وعصر فوج  
 وامثال ذلك لعدم سبق وقوع النسبة وحصل الجواب  
 ان كلامه قد علم غير متصف في الاثر بالمضرة اخبر لعدم  
 الزمان وانما يتصف بذلك فيما لا يزال من التعلقات  
 وحدوث الاثر في المواقف فغاية ما لزم حدوث  
 التعلق لا يتعلق كما في عيسى عليه السلام والصغيرة في حد فلهذا  
 اول لفظ المضى لان حدوث البعض بغضض القول بحدوث  
 الكل فلا قيل بالفضل وغير مستدعاة للضرر والرد  
 بالتحيز في الحديث عنه وهو الكفر فيما نحن فيه والرسول  
 وموسى وقرعون فيما مر ويمكن ان يراد بالنسبة الحكيم

هذا هو التعريف المشهور  
 لانه لا بد من التعريف المشهور  
 لانه لا بد من التعريف المشهور

والاستعجاب

هذا هو التعريف المشهور  
 لانه لا بد من التعريف المشهور  
 لانه لا بد من التعريف المشهور

هذا هو التعريف المشهور  
 لانه لا بد من التعريف المشهور  
 لانه لا بد من التعريف المشهور





لا يسم مطلق النفع وقسم بالعبدى سائلك بل مطلق  
 الساع ولا يخفى ان هذا معنى ان يقال قسم بالرفع لا بال  
 بتقدير ان كان هو المشهور **قوله** وانما عدل بينهما  
 ذكر العدل بايتين معنوية ونفعية فالمعنوية التجدد  
 ووجهه دخول الزمان الذي تجد شيئا فشيئا في معنى  
 الفصل وهو يؤذن باعتبار التجدد في الحدث و  
 اقام لفظ الايهام لكون التجدد الاستغناء عن الفعل  
 المستعمل في معناه الحقيقي دون المستعمل في الضمى الصفة  
 كما يلاحظ فيه ولا يخفى ان المستقبل اذن على التجدد  
 الى ضرر وعلم انما التمسوا الاضر بعد فترة التوبة وام  
 لانه اذ حل في تقرير الاستواء بين الامر بين كانها  
 قد وقفا ونقضا وقد علم استوائها بالمشاهدة واما  
 العطفية فنسب دخول التمرة وام على المعنى لما ذكرناه  
 انه امر بها والى من الاسم وما يفيد ان تقرير

بما لا يخفى ان هذا معنى ان يقال قسم بالرفع لا بال

معنى الاستواء

معنى الاستواء وتأكيد تقريره بما عرفت من الاستعمال الذي  
 هو جزء من معناه اذ اقام معناه بالاستعمال والاستواء  
 معناه اذ ارجح الجواز الاستواء فقد ذكر الحكم بالاستواء بمعنى  
 واحد كما قيل سوا الا انه اذ اورد سوا في كمال التوفيق  
 لتسدي سوا الطريق **قوله** اللهم اغفر لنا ايها العباد  
 بكسر اللام من العشرة الى الاربعة وظاهر ان القصد  
 اقام على غير تخصيص صغيرنا بطيب الغفران **قوله** واما  
 انقصر عليه ون البشارة اي انقصر على البشارة او لم  
 يذكر ما عدا البشارة وذكر ما يكون على وجهه ان  
 تجعل عدينا كخسوا عليهم انذرتم ام تبشروهم وان  
 ذكر موتهم وذكر عدينا كخسوا عليهم انذرتم ام تبشروهم  
 ام لم تبشروهم ولم تبشروهم وان ذكر مع عدينا على وجهه  
 كخسوا عليهم انذرتم ام لم تبشروهم وبشروهم ام لم  
 تبشروهم فالاحتمال اربعة والوجه الذي ذكره عن طريق

سبب

معنى الاستواء  
 معنى الاستواء  
 معنى الاستواء

والله اعلم بالصواب  
 والحمد لله رب العالمين

على الاول والرابع دون الثاني والثالث اذ لا يترتب  
عدم تأخير لا نذر وحده او لونه عدم تأخير لجمع ولا  
جريان هذه العلة في الرابع ايضا لان في ترتيب كل منها  
بين العرين واذا استوى فوجود الاقوى وعدمه من عدم  
التأثير فلا ضعف كذلك بطريق اولي فاما كقولنا  
**وقوى** الا هذه سبع قرائن لا حيزان منها  
لست من السبع والبواقي منها والاشارة لما كانت قبل  
الاول لم يكن العطف فيها طعنا فيما هو السبع المتواترة  
عنا انه قد اعتذر عن الاول بان قبل السبع العا واقع  
في شعر الحان والفرز من كل مقول من القراءة  
في سائر من الثاني ما من من يعلوها العا سبع  
اشياء على ازيد يقوم مقام الحركة كما في محايي بجان  
الياء وصل **وله** وكذا الاستغناء من البقاء  
ما قبلها على السكون وكذا هذا والقى حركتها على الساكن

هذا هو السبع المتواتر  
والاشارة لما كانت قبل  
الاول لم يكن العطف فيها طعنا  
فيما هو السبع المتواترة  
عنا انه قد اعتذر عن الاول بان قبل السبع العا واقع  
في شعر الحان والفرز من كل مقول من القراءة  
في سائر من الثاني ما من من يعلوها العا سبع  
اشياء على ازيد يقوم مقام الحركة كما في محايي بجان  
الياء وصل **وله** وكذا الاستغناء من البقاء  
ما قبلها على السكون وكذا هذا والقى حركتها على الساكن

التي هي من السبع المتواترة

هذا هو السبع المتواتر

فيها

قبلها عبارة كشت كذا وكذا حرف الاستغناء  
وكذا والقى حركتها على الساكن قبلها كما قرئ قد افلح  
وفي ثروبة القان خير حركته حرف الاستغناء حتى يكون  
القراءة عليهم انذارهم بفتح الهم وابتداء انذارهم بفتح  
الهمزة لمن لم توجد هذه القراءة وخالف القياس  
واوجبت النقل ولم تكن مثل قد افلح بفتح الدال وسكون  
الهاء فموجب الجهد الى ان خير حركته حرف الاخر في الفرة  
الثانية يكون القراءة عليهم انذارهم بفتح الهم وسكون  
السكون من غير حمزة اصل لكن هذه القراءة ايضا لا تجوز  
ولا العبارة تنزل عليها اشهر ولا يخفى ان كلام المؤلف  
صريح في الاول فلا شك ان عليه اقر وقد يثبت عند بان  
شأن الكشت لم يقصوا عما ورد امام ابو شامة  
في شرح الشطر نقل عن ابن مهران ان في الفرة بعد  
سيم الجمع حمزة مزاها ساجدا وهو الحسن نقل حركة الفرة



بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله

التي مطلقا قسم آية وتقع آية وتكرار وتكرار  
عليهم استغفرت لكم اهل البيت الثاني انما قسم مطلقا وان  
كانت العزة مفتوحة او مرسورة الثالث فمطلقا في العلم  
والكره وان كان كائن العزة مكرها مرسورة واما  
مفتحة وان كان مطلقا في العلم الثاني في قوله انهم  
الاولى وسبيل الثاني في كلامه قوله الاجل فمطلقا  
فيما نحن فيه الاستواء واللام اما تعليلها وصلة تفسير  
تفسير بعضهم على الاول وفيه ما فيه وفيما يتعلق بما قال  
ولا يخفى ان هذا بالنظر الى نفس الموضوع اللفظي قطع نظر  
عن كونه في مقام الاجابة عن الكفار فانه اذا لوحظ  
ذلك لا يبقى اجمال فليس للتفسير مجاز في قوله او حال  
مؤكد فانه الى هذا صاحب الحال في غير عليهم او ما بعده  
واما قوله او بدل منه فانه الى الاول ان جعل بدل  
استعمال الى الثاني ان جعل بدل الكل قوله

وهذا الخبر في تفسير الصفة الذي هو ان يكون خبرا مفعولا  
بما في قوله او بدل منه فانه الى الاول ان جعل بدل  
استعمال الى الثاني ان جعل بدل الكل قوله

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله

والله اعلم

والجواب فيها لا يتم قبل ذلك قبلها على وجه مطلق الجواب  
الى ان كون لا يؤمنون خبر لان على تقدير كون السابق اليه  
جمله والما لو كان مفردا فيؤمنون لكون خبرا فيجعل  
لا يؤمنون ح خروفا ياءا وهو كون الاقراض بما هو  
عنه الحكم فان حاصل الاجابة عنهم بان مساواة علومهم  
يلتفت الى حد حالتهم ومن الانشغال بالآيات  
والنذر ونحوه لعدم ايمانهم وقد اعترض على هذا  
بان جمله الاستواء الظاهر لا يؤمنون في احوالهم  
الكلام ولا يحسن جعل الاخرى مستغنى عنه والاشعاف  
عمدة ولعل هذا هو الوجه في خبر المؤلف هذا اليوم  
**قوله** والاية مما قد اجمعت به من جود تكليف بالادب  
فبما لا مام في تفسير الكبر الى احتجاج بما في هذه الآية  
الى ما في السنة وهو يعطى انهم ما يكون يوجب التكليف  
بالادب والفعل لا يخرج والاولى علة فقط كما هو مشهور

وهذا الخبر في تفسير الصفة الذي هو ان يكون خبرا مفعولا  
بما في قوله او بدل منه فانه الى الاول ان جعل بدل  
استعمال الى الثاني ان جعل بدل الكل قوله

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله

منهم وكلامه في الحصول وميزه يدل على انك انما **قوله**  
 فلو انما انقلب خبره كذا بقا قد يتركب من العلم  
 فيقال قد علم سبحانه انهم لا يؤمنون فلو استنوا  
 لا انقلب على جهلا وقد تغيرت روجه اخرى وهو ان علمه  
 لعدم ايمانهم مطابق للمعلوم للشيء والمطابق لما حصل  
 اذا كان الواقع عدم الايمان وايمانهم يقتضيه وجوده  
 فتكليفهم بتكليف بالعلم من وجوده وعدمه معا  
 غير ان خبره قد عدم ايمانهم وهذه الدلائل وانما  
 مما احتج بالخبرية ثابته بهم قالوا قد نقلت عليه السلام  
 بان زيدا يفعل كذا في وقت كذا او ترك كذا  
 في وقت كذا فمختلفة عن الفعل والترك محال والا  
 لا انقلب على جهلا والجواب عن الكل واحد كما  
 انشاء الله **قوله** ومثل عطف على انقلب وهذا  
 مستلزم لوجود كذا وقوع التكليف في الحال وتغيره

ان مولانا

ان مولانا مكلفون بالادان باجابه النبي صلى الله عليه وآله  
 ومن جملة اجابه بانهم لا يؤمنون باجابه بانهم مكلفون بالعلم  
 بين ان يصدقوا باجابه بان يصدقوا بانهم لا يصدقون  
 باجابه **قوله** وان جاز الآلة الخالف في المقترن قالوا  
 لا يجوز التكليف بالشيء مطلقا سواء كان امرا او نهيا  
 او بالغير حكم به به العقل بغيره فان من كلف عبدا بالعلم  
 الحركة والسكون في القرآن واحد او بالغير ان في الهواء  
 فلا ريب ان عند العقلاء من اسفه السخيا حتى انه لا يترك  
 احدهم بمثل ذلك الى بعض اصدقائه ومعارفهم  
 يسكره ويسلفه ويبرئ صدقته من عيسى تقبلا  
 عما من سببه اليه كلف من سببه رب العالمين ما يسلف  
 عنه ورده عن بعض المخلوقين تعالى الله عن ذلك علوا  
 كبيرا ولا يسان القبح بهما بمعنى كون الشر صفة  
 نقص وهو عقل عند الفريقتين **قوله** لا يستدفعه

استحقاقه للعلم في الدنيا  
 وانما عطف الالف في قوله



الخالف فيه المعركة ايضا محتجين بان الفعل كان  
 عن الغرض بحيث هو مقتضى فلا يجوز عليه بقاءه  
 الاشارة بان البحث هو الحالى عن الفائدة والمصلحة  
 لا الحالى عن الغرض وافعاله تعلم شتمه على حكم وحكم  
 لا حتى وقالت المعركة ان البحث هو ما لا يكون  
 فاعدا فائدة وفائدة وان ترتب عليه  
 بحسب الاتفاق فائدة كمن تردد في طريق البلد  
 الصالح الى المساجد غير مقصد وفائدة ولا ملاحظة  
 ثمرة وفائدة فانه بعد عايش وان ترتب على ذلك  
 بعض الصالحات كالمفهم الطعام ورياسة البدن وروية  
 الاصدقا في اثناء الطريق وغير ذلك من الغوايات  
 وترتب الغوايات على الفعل فغيره ان يكون مقصود  
 به ثمرة للفعل عند صدوره عنه لا يخرج عن  
 الجسمية وقالوا ايضا ان القول بان خلق القوة

لا يخرج عن الجسمية  
 بل يخرج عنها  
 بل يخرج عنها

الباهرة

الباهرة والاشارة فيها شمس لاجل ادراك البهية  
 والسموات وخلق الرجلين ليس لفائدة المشي و  
 ارسال الرسل وانزال الكتب واظهار المعجزات على يد  
 الانبياء سلام الله عليهم ليس لغرض اهداء العباد  
 ونفدتهم من ظلمات الكفر الى نور الايمان والى الله  
 والنوايا الشرعية كيقول تعالى اقيموا الصلوة واتوا الزكاة  
 ولا تقربوا الزنا ولا تقتلوا انفسكم التي حرم الله  
 الغرض من شي منها اتيان المكلفين بشروط الامور  
 ولا اجتماعهم عن شرط المنهيات بل ان ترتب على  
 الامور تلك الافعال من غير ان يكون مقصودة  
 منها كما ترتب الاستقلال بالشيء على ما مع انهم  
 يمكن مقصود الفاعل من الغرض انما يكون مقصود الثمرة  
 كلام لا يقبل العقل السليم ولا يقضيه الراى المستقيم  
 فتأمل ولا تتبع الدور في ذلك عن السهل وفي شرح

المتكلمة التي ان بعض الافعال هي الاحكام الشرعية  
 معملان الحكم والمصلحة كما كانت الحدود والكفارات  
 وتجرى السمكات وما شئت ذلك ما عترض عليه بعض  
 الاعلام بان كلام غير معقول عليه لان ادا لم يسل  
 جعل تلك الحكم والمصلحة عللا فانه لا شر في افعالها  
 فاما معلل هذه المعنى وان اراد ترتيبها على الافعال  
 الاحكام فكل افعالها احكام فاما كذلك قول في العلل  
 ان اول شئ الذي يورث الحق النفساني في غير صفة  
 لا يرتب في وسعه في ان اجابته في حد الزمان والسرقة  
 مثلا لغرض الزجر عن ارتكابها واجابته الكفارة لغرض التوب  
 من الاقدام على افعال في شهر رمضان وتجرى السمكات  
 لغرض حفظ العقل وامثال ذلك وحاصل ان الفصل السليم  
 يكلم يكون بعض الامور عللا فانه لا احكام شرعية وقد  
 منها لانها مرتبة عليها من غير ان يكون ثبوتها بها أصلا

ولا يفتقد

ولا يفتقد رتبة منها راسا وهو كلام متين لا يخفى به ذلك  
 الحائي على استبداد قبحه **فصل** في الاجابة بوجوه الشئ  
 جواب عن اول وجهي الاحتجاج بوجوه نوع اياها الى  
 الجواب عن النوع الثاني ايضا وتوضيحه ان اذ حصل  
 لنا علم قطعي بغير صفة ان زيد الاكبر والفصل الفصل  
 مثلا بل بفعل خلاف اختياره فان هذا لا يوجب عدم  
 قدرته على فعله كما اذا كان له طريقان عال سافل وله  
 قدرته على قطع كل واحد منهما وقد علم موطنه قطعيا ان اختياره  
 سلوك الطريق السافل ما ارادته وترك سلوك الطريق  
 العال بغير اختياره فلا ريب ان هذا لا يقتضي عدم قدرته  
 على سلوك الطريق العال بل يحيز في نفسه تلك الحال انه  
 قادر على سلوكه بغير مزية ولما كان حاله في الاستقبال  
 للبقاء على الكفر مع تمكنه من تركه والاصرار على عدم الان  
 مع قدرته على التماس ان يعلم انه يستحق منهم ذلك خبر العقل

جواب عن الاستدلال الثاني



كلامهم على ما هو عليه في الواقع ما خبا بجهالة الرسول صلى الله عليه وسلم  
 بترك ما لا يستلزم عدم قدرتهم على الايمان لا يستلزم  
 تكليفهم بالايمان بانهم لا يؤمنون بل هو عدم العلم بهم على ما  
 قلنا فانما علمهم ذلك لو كان المراد بالاية انهم كانوا يعلمون  
 انهم لا يؤمنون بغير نصين فلا يوجب عدم لزوم ذلك  
 كون الاية محمولة لا من قبيل **قوله** وفائدة الاشارة الى  
 معنى ان المراد بالمتوصل الى شخص ما عيانهم وانما قد وقع  
 انذارهم بعد ذلك ايضا ولا يخفى بانهم لم يعلموا اي لا  
 ينفع قتلهم من جهة الفوائد الجارية للذين آمنوا فليس  
 الاقيا لان الاقيا ومع مصيبتهم من ارض الله تعالى  
 ومخافة النفس فهو كالجله في ايمانهم وظهور كرمه  
 في زرعهم واقول ليس الكلام في فوائد الاخبار بعد ايمانهم  
 لشخصات هذه القوايد الى كلام المؤلف بل في فوائده  
 انذارهم مع العلم بعدم ايمانهم فانظر ما تقول **قوله**

المراد بالمتوصل الى شخص ما عيانهم وانما قد وقع انذارهم بعد ذلك ايضا ولا يخفى بانهم لم يعلموا اي لا ينفع قتلهم من جهة الفوائد الجارية للذين آمنوا فليس الاقيا لان الاقيا ومع مصيبتهم من ارض الله تعالى ومخافة النفس فهو كالجله في ايمانهم وظهور كرمه في زرعهم واقول ليس الكلام في فوائد الاخبار بعد ايمانهم لشخصات هذه القوايد الى كلام المؤلف بل في فوائده انذارهم مع العلم بعدم ايمانهم فانظر ما تقول

انذار

ولذلك قال سواه عليهم فيه ايمان اريد الاستعداد عليهم في حال  
 فليس كذلك لان عدم الايمان لا يرفع لهم وان اريد الاستعداد  
 في عدم ايمانهم فلا يصح ان يستلزم على الرسول انذارهم وعدم  
 عدم ايمانهم ولا يحسن ان يكون اختيار عليهم على ما ذكره  
**قوله** في الخبر انهم لم يسمعوا من الله تعالى ان المراد انهم لم يسمعوا  
 فلا يرد اعتراض بعض الحشيين بان الحمل لا يكون مجزا **قوله**  
 تعليل حكمه السابق وهو الحكم بعدم ايمانهم والتسوية بين  
 الانذار وعدمه وبان لا يقتضي العلم المذكور فانه يقتضي ان  
 يكونوا آمنوا على قلوبهم ومعهم وهم وان جعل العطف تفسيرا  
 وكيف كان فغرضه توجيه فضل هذه الاية عما قبلها بكونها  
 مستقلة مستبينة فاما **قوله** ان الله لا يهدي القوم الظالمين  
 انها مراد فان وكلما كانت فاعلة الى انها مقادير  
 في الشر كما كانتا مكان في العين والادام والاستيقان  
 من الشيء غير الجائز عليه المتكبر من دخول شيء فيه او

في قوله تعالى وانذارهم بعد ذلك ايضا ولا يخفى بانهم لم يعلموا اي لا ينفع قتلهم من جهة الفوائد الجارية للذين آمنوا فليس الاقيا لان الاقيا ومع مصيبتهم من ارض الله تعالى ومخافة النفس فهو كالجله في ايمانهم وظهور كرمه في زرعهم واقول ليس الكلام في فوائد الاخبار بعد ايمانهم لشخصات هذه القوايد الى كلام المؤلف بل في فوائده انذارهم مع العلم بعدم ايمانهم فانظر ما تقول

من دخول الاستعارة في التمثيل كاستعارة كاستعارة  
**قوله** وما بهي سبي احداث تلك البنية وفي بعض نسخ  
 ما ادى تلك البنية وحمل الاستعارة في ختم القلوب  
**قوله** جعل قلوبهم كحيت لا ينقذ فيها التي يضرب لها في العالم  
 المنزلة المادية للعدة ممكن تشبيه جعل كحيت كحيت  
 فضا موضع القابل غامض ان يقيد كاستعارة التمثيل  
 ومن غير الباني وقد وقع المقصود صاحب الشك والشيخ  
 عبد الله بن قلان ما علة التشبيه ان لم يكن وجه تشبيها  
 من متعود فاستعارة والتشبيه انما هو حمل التشبيه  
 في مقابلة الاستعارة وانما كاستعارة التشبيه عند قسم  
 هذا وقد فهم من معنى كلام المؤلف ان الاستعارة في  
 الفضاوة ايضا تعني غير اصلية بان يكون معنى وظا البصار  
 فضاوة غشي البصارهم وكذا من كلام صاحب الكشاف  
 والحق ان التسمية في ختم وحده ولا عبرة بان فهم ظاهرها

من ختم قلوبهم كحيت لا ينقذ فيها التي يضرب لها في العالم  
 المنزلة المادية للعدة ممكن تشبيه جعل كحيت كحيت  
 فضا موضع القابل غامض ان يقيد كاستعارة التمثيل  
 ومن غير الباني وقد وقع المقصود صاحب الشك والشيخ  
 عبد الله بن قلان ما علة التشبيه ان لم يكن وجه تشبيها  
 من متعود فاستعارة والتشبيه انما هو حمل التشبيه  
 في مقابلة الاستعارة وانما كاستعارة التشبيه عند قسم  
 هذا وقد فهم من معنى كلام المؤلف ان الاستعارة في  
 الفضاوة ايضا تعني غير اصلية بان يكون معنى وظا البصار  
 فضاوة غشي البصارهم وكذا من كلام صاحب الكشاف  
 والحق ان التسمية في ختم وحده ولا عبرة بان فهم ظاهرها

من ختم قلوبهم كحيت لا ينقذ فيها التي يضرب لها في العالم  
 المنزلة المادية للعدة ممكن تشبيه جعل كحيت كحيت  
 فضا موضع القابل غامض ان يقيد كاستعارة التمثيل  
 ومن غير الباني وقد وقع المقصود صاحب الشك والشيخ  
 عبد الله بن قلان ما علة التشبيه ان لم يكن وجه تشبيها  
 من متعود فاستعارة والتشبيه انما هو حمل التشبيه  
 في مقابلة الاستعارة وانما كاستعارة التشبيه عند قسم  
 هذا وقد فهم من معنى كلام المؤلف ان الاستعارة في  
 الفضاوة ايضا تعني غير اصلية بان يكون معنى وظا البصار  
 فضاوة غشي البصارهم وكذا من كلام صاحب الكشاف  
 والحق ان التسمية في ختم وحده ولا عبرة بان فهم ظاهرها

قوله وما بهي سبي احداث تلك البنية وفي بعض نسخ ما ادى تلك البنية وحمل الاستعارة في ختم القلوب

من ختم قلوبهم كحيت لا ينقذ فيها التي يضرب لها في العالم المنزلة المادية للعدة ممكن تشبيه جعل كحيت كحيت

من ختم قلوبهم كحيت لا ينقذ فيها التي يضرب لها في العالم المنزلة المادية للعدة ممكن تشبيه جعل كحيت كحيت

قوله وما بهي سبي احداث تلك البنية وفي بعض نسخ ما ادى تلك البنية وحمل الاستعارة في ختم القلوب

من ختم قلوبهم كحيت لا ينقذ فيها التي يضرب لها في العالم المنزلة المادية للعدة ممكن تشبيه جعل كحيت كحيت



أو قيل غلط على قوله حدث في بعض النسخ  
 مثل يصفه المفسر وهو غلط على قوله والرد بها  
 على قوله وما وضحا وتغذية منصوبان على التمييز من نسبة الضرب  
 إلى الجواب من قبل أن يشبه حال الضرب والاشباع والاعطاء  
 المعنى اليه المشرق منها حال أحداث الماء المانعة من وصول  
 الأمور النافذة إليها واليحول عنها بهيئة من غير  
 حال حال مدة طول الأشياء ما فقه فيها وقد منع عنه  
 بالتميم والتغذية عليها وجعل عليها وبين ما اعترض له ثم  
 استعمل في الشبه لفظ الدال على التشبيه بالجامع عدم  
 الاشباع بما عدل الاشباع بالوصول مانع وطرفا قوله  
 يزعم ويلا صفة لكل ظرف في الشبه مركبة من قوله  
 لمن أقصر جانبا للشبه بعلما هو المداورة تصوير تلك  
 الهيئة على التتم والدالة سوى مقصود العاطفة فيلزمها  
 يتحقق الزك ليس في شئ منها بغيره تجوز باعتبارها

المنة بها المومر  
 المنة بها المومر

المنة بها المومر

انية

التشبيه بل برافقة كما كانت عليه **قوله** وفي الامور المذكورة  
 من الطبع ولا فعال والاشياء منها **قوله** تشبهت والاشياء  
 الاكثرب قوله وردت خبر لفظ ولا اشكال من جهة عدم وجود  
 الرباط لان قوله ما عليه عليهم شاعفة صفة تم قبل ذكرها  
 المستأنزة في نعم الحيل والامان الواو في قوله من حيث راعها  
 في الحقيقة على وردت وهو مع ما تقدم من قوله من حيث راعها  
 معطوف على مجزوع وهو من حيث ان السمكات كما هي  
 سمكت السمكة من حيث ان تلك الامور سببها التزفوة  
 وما عداها في مائة من مظهره وشاعفة الصفة من قوله تعالى  
 ختم الله على قلوبهم وخامر العاقل بمعنى رواها **قوله** تعالى  
 ولهم عذاب عظيم **قوله** وانظر البعير في قوله تعالى  
 تلك الامور التي تخرج منها وتزعم سمكة تقاسم في الهم  
 والفظاض ضرب يمكن فراهة بالباء الموحدة والاشياء  
 فلهذا ضرب بالاضطرار وليؤيد الاول في بعض النسخ

انية

المنة بها المومر

المنة بها المومر  
 المنة بها المومر  
 المنة بها المومر

Handwritten text in Arabic script, likely a manuscript. The text is written in a cursive style and is arranged in several lines across the page. The ink is dark, and the paper appears aged.

781

٢٩٨  
وَقَدْ رَأَى مِنْ مَجْدِهِ  
لَمْ يَخُفْ أَنْ يَفْهَمْ  
فَقَدْ جَاءَهُ مِنْ  
كُلِّ مَكَانٍ  
وَقَدْ رَأَى مِنْ مَجْدِهِ  
لَمْ يَخُفْ أَنْ يَفْهَمْ  
فَقَدْ جَاءَهُ مِنْ  
كُلِّ مَكَانٍ

[illegible]





يقتضي بطلان الكلام متناهي بيان اصرارهم على  
 الكفر وعدم قبولهم الايمان وهو لا يتحقق بالقبول منك  
 في بيان عدم قبولهم النفع وعدم قبولهم المبالغة وهو  
 مما يتحقق بسبب لا يجوز عدم جازية في كل من المتناهيين هو  
 مقتضى الوجه الثاني اتفاق القراء على الوقف على معجمهم على  
 قبولهم وهو مطلق انقطاع حكمه بالاشتمال على الجمع واختصاصها  
 بالانحصار الوجه الثالث حكمه منسبته الى العلم المتناهي من كل  
 الجهات لصدق الجمع المتناهي من كل الجهات والاشتمال على  
 من جهة واحدة لا يصح للمدرك من جهة واحدة وان عرض على  
 الغشوة لا تقتضي المنع من جهة واحدة بل هي تمنع التفتيش من  
 كان ادراك الغشوة من جهة واحدة من جهة واحدة وان  
 كانت من جميع الجهات من جهة من الجمع وجوب ان الغشوة  
 هي استارة والمعارف اختصاصها من جهة واحدة لا غير  
 وكذا الجواب يكون اول استيفاء كلامه في تكرار الجواب

في كل من المتناهيين هو مقتضى الوجه الثاني اتفاق القراء على الوقف على معجمهم على قبولهم وهو مطلق انقطاع حكمه بالاشتمال على الجمع واختصاصها بالانحصار الوجه الثالث حكمه منسبته الى العلم المتناهي من كل الجهات لصدق الجمع المتناهي من كل الجهات والاشتمال على من جهة واحدة لا يصح للمدرك من جهة واحدة وان عرض على الغشوة لا تقتضي المنع من جهة واحدة بل هي تمنع التفتيش من كان ادراك الغشوة من جهة واحدة من جهة واحدة وان كانت من جميع الجهات من جهة من الجمع وجوب ان الغشوة هي استارة والمعارف اختصاصها من جهة واحدة لا غير وكذا الجواب يكون اول استيفاء كلامه في تكرار الجواب

وجهان تقرير الاول ان فهم يستعمل في تقديره بغيره  
 متعديا بغيره وباربع الدلالة على شدة العلم لان زيادة  
 القطر زيادة العلم والاشتمال على ما هو متناهي في شدة  
 تقرير الثاني ان منع اعادة الجواب لا يكون بالقبول بالاشتمال  
 السبع هو الغرض من الجواب فكان الربط الثاني غير متناهي في  
 الاول بل كل منهما مستقل بالحكم وانما قال دلالة على  
 على شدة العلم حاصل بتعدي الفعل الى طرف وعدم تعدي  
 بنفسه سواء تكرر الجواب او لم يكرر بل اول فقط وكذا الدلالة  
 على الاستقلال بالحكم حاصل في الجواب لان العطف في حكم تكرار الجواب  
 ولك ان تعطف قوله واستقلال على قوله يكون فلا يحتاج  
 الى تورية ترجمة لادلة على الثاني هكذا احقق الكلام **قوله**  
 وهو مدح للمؤمنين ليس في معلوم ان لكل احد معاداة  
 اذ المؤمن ليس هو قوام ثوبهم وحياتهم بزيادة الاشياء  
 والعبد فلا يكون الا فرادى لا مكان يشتمل لثوب في ثوب واحد

في كل من المتناهيين هو مقتضى الوجه الثاني اتفاق القراء على الوقف على معجمهم على قبولهم وهو مطلق انقطاع حكمه بالاشتمال على الجمع واختصاصها بالانحصار الوجه الثالث حكمه منسبته الى العلم المتناهي من كل الجهات لصدق الجمع المتناهي من كل الجهات والاشتمال على من جهة واحدة لا يصح للمدرك من جهة واحدة وان عرض على الغشوة لا تقتضي المنع من جهة واحدة بل هي تمنع التفتيش من كان ادراك الغشوة من جهة واحدة من جهة واحدة وان كانت من جميع الجهات من جهة من الجمع وجوب ان الغشوة هي استارة والمعارف اختصاصها من جهة واحدة لا غير وكذا الجواب يكون اول استيفاء كلامه في تكرار الجواب

في كل من المتناهيين هو مقتضى الوجه الثاني اتفاق القراء على الوقف على معجمهم على قبولهم وهو مطلق انقطاع حكمه بالاشتمال على الجمع واختصاصها بالانحصار الوجه الثالث حكمه منسبته الى العلم المتناهي من كل الجهات لصدق الجمع المتناهي من كل الجهات والاشتمال على من جهة واحدة لا يصح للمدرك من جهة واحدة وان عرض على الغشوة لا تقتضي المنع من جهة واحدة بل هي تمنع التفتيش من كان ادراك الغشوة من جهة واحدة من جهة واحدة وان كانت من جميع الجهات من جهة من الجمع وجوب ان الغشوة هي استارة والمعارف اختصاصها من جهة واحدة لا غير وكذا الجواب يكون اول استيفاء كلامه في تكرار الجواب



والله اعلم بالصواب

وبعد واصل المسبب على الخاطب هذه الوجوه الثلاثة انما  
تفيد صحة افراد السبع ولا يصح شتمها ان يكون كذا في شتم  
افراد من غير شتمها جميعا وذكر بعض المعنيين ان الكلمة  
في ذلك الاشارة الى ان مدركات نوع واحد هو الصوت  
و مدركاتها انواع كثيرة وبمثل ميزان دلالة وحدة اللفظ  
على وحدة نوع مدركات مدلوله لا يدري عنى الدلالات  
في مدفع ما بها ولا ان الشرا من شرا الضرر منها من راي  
البلغاء او ما من اجساد رايهم ولا رايه كان العادة  
جميعه خمسة هذا وان شتمها لوجبت الكلمة محو  
احول الطبع من رايه في شتمها من رايه في شتمها  
منسبة الافراد لوجدة المدرك في شتمها من رايه في شتمها  
الجنس اربا **وله** كما قال الله تعالى انما اذن مخالفت  
فما رايه في شتمها من رايه في شتمها من رايه في شتمها  
في حقايق **وله** وانا جازله لا يريد ان الصا ولما  
كان من عروق الاستعلاء كان شتمها من رايه في شتمها

والله اعلم بالصواب

والله اعلم بالصواب

على من

لكن فبقية الكسوة لا ينفها من الكسوة شتمها من رايه في شتمها  
الطائفة الا ما قد خضعت الطالب لها وضعفان معا في  
و قد خضعت لها كلام كسوة اختصار اللفظ من اختلال  
**وله** ويؤيد رايه في شتمها من رايه في شتمها من رايه في شتمها  
شتمها من رايه في شتمها من رايه في شتمها من رايه في شتمها  
في شتمها من رايه في شتمها من رايه في شتمها من رايه في شتمها  
او حذف الجار والافاء هذه القراءة تارة الوجود توجب دخول  
الابصار في الخصوم فينبول معا كنه تخصيص النعم بما عداها  
هذا وان كان الوجود بهذه القراءة هو الاول والغير من الوجه  
الثاني لا يلزم وقت هذا القاري على معهم وقد عرفت في  
على الوقت عليه واما التزام خروج عن الواقع وعدم الاحتد  
بما لفتة فعند هذه **وله** وبانهم والفرق في قوله  
ورفع لفرقة من عليه **وله** وعادة بالعين الجبرية  
فتح اوله ورفع لفرقة والعش يفتح والعصر سوا البصر لتيسر

والله اعلم بالصواب





بأنه صغير وإن شأني ما يجتمع ولما كان الصغير كان العظيم في  
 الكبر لا يرى جريان العادة بأن لا يشرط ولا يشرف و  
 الحسن لا يشرط في توبهم من أن يقبض انقضت اعم كالانقضت  
 في مثال في الباحث في الكلام **قوله** انما ليس بيا كيانا  
 من هذا بل يناء وهذا لما بين والحق انما زاد ما يشرط  
 وقد صرح بعض الكافين بان سائر لم يروى في الجمع وانما جاء  
 بمعنى التيقن من السور وفي الحديث انما زاد ما يشرط  
 ولو جعلت انما زاد ما يشرط الى الموصول انما قد ياتيها كونه  
 البقية فلا يمكن ان يكون ذكر معنى التوضيف بالعظيم لا يتوهم  
 ان عطية بالقياس الى قدرة العذبة فطاقة العذبة في قدر  
 الزنب فان عطية العذبة قد تكون بالقياس لثبوت الاشياء  
**قوله** ومعنى الشك في الآية يريد ان الشك في غشاة وعذبة  
 للمؤمنين وربما جعل للعظيم وقد رجع الاول بان الحبل على  
 التوبة لغير الاستغارة التعظيم من صريح وصف العذبة

من هذا بل يناء وهذا لما بين والحق انما زاد ما يشرط  
 وقد صرح بعض الكافين بان سائر لم يروى في الجمع وانما جاء  
 بمعنى التيقن من السور وفي الحديث انما زاد ما يشرط  
 ولو جعلت انما زاد ما يشرط الى الموصول انما قد ياتيها كونه

الدال

الدال على كبره ومصفى فموجب في فناء ذلك يكون الشك في  
 المتجاوزين من نوع واحد **قوله** الذين مخصوصوا بهذا لا يشرط  
 كقولنا انما ياتيها فموجب بان لا يشرط انما زاد ما يشرط  
 ان يكون اللام في الناس ليس للعهد **قوله** انما ليس بيا كيانا  
 في هذا قسم رابع وهو المضمون الغير المضمون وليسوا بغير  
 في القسم في التخصيص بالعبدين الكفر في حاسن وهم المظهرين  
 كقوله في القسم والمبطلون على سائرهم كقوله في القسم والمبطلون  
 ابو طاهر في قوله في الشبهة والمبطلون في القسم والمبطلون  
 على انهم شذوذ وانما في سائرهم في قوله في القسم والمبطلون  
 فيهم فموجب كقوله في القسم والمبطلون في القسم والمبطلون  
**قوله** وجعلهم واستمر اسمهم كقوله في القسم والمبطلون  
 طول وتكميل ومصدرين مجزئين بالعلف فيهم ويكران  
 يحصل الاول مصدر او انما خلا **قوله** فيهم يريد ان  
 هذا ليس من عطف على انما في المطالب منها انما هو المراد للعطف

الدال على كبره ومصفى فموجب في فناء ذلك يكون الشك في  
 المتجاوزين من نوع واحد **قوله** الذين مخصوصوا بهذا لا يشرط  
 كقولنا انما ياتيها فموجب بان لا يشرط انما زاد ما يشرط  
 ان يكون اللام في الناس ليس للعهد **قوله** انما ليس بيا كيانا  
 في هذا قسم رابع وهو المضمون الغير المضمون وليسوا بغير  
 في القسم في التخصيص بالعبدين الكفر في حاسن وهم المظهرين  
 كقوله في القسم والمبطلون على سائرهم كقوله في القسم والمبطلون  
 ابو طاهر في قوله في الشبهة والمبطلون في القسم والمبطلون  
 على انهم شذوذ وانما في سائرهم في قوله في القسم والمبطلون  
 فيهم فموجب كقوله في القسم والمبطلون في القسم والمبطلون  
**قوله** وجعلهم واستمر اسمهم كقوله في القسم والمبطلون  
 طول وتكميل ومصدرين مجزئين بالعلف فيهم ويكران  
 يحصل الاول مصدر او انما خلا **قوله** فيهم يريد ان  
 هذا ليس من عطف على انما في المطالب منها انما هو المراد للعطف

المصنوع في مجامع العضل والوصف الى من غطت جميع حلي  
 متعددة مسوة للفرق على جميع حلي اخرى مسوة لفرق اخرى  
 في من الساب من الغرضين **قوله** لقولهم انما في قوله  
 احدا الاخره وهو ثوبها في القضاير والاشان يطلق  
 على الرجل والمرأة ولا يقال انما ثوبا وقال الشاعر  
 ثوبا بدرا لحي منها قبل **قوله** اذا زنت جميعها قبل  
 فاحسن قال سائر القاصد كانه ثوبا وانما هي من ثوبها  
 اصله الوضوء في العزم وضم اللام وهو الزنا بالزنا في قيل  
 الزنا وضمه والمثابا جميع منه هو الموت والمراد به  
 على النكاح هم غافلون عنها آمنون من زناهاهم و  
 زناهم بالنكاح جميع رجل يفتح الزنا وكسر اللام في قوله  
 ولا الضان وليس بعز البصر ومنه قوله تعالى انما استنار  
 والبشر بالبشرة فلما لم يجدوا في حال سواها انما استناروا  
 وعدم استنارها بالبشر والشر كسائر الحيوان استنار

في قوله اذا زنت جميعها قبل  
 في قوله اذا زنت جميعها قبل  
 في قوله اذا زنت جميعها قبل  
 في قوله اذا زنت جميعها قبل

الاستعداد

الاستعداد والافتقار قوله تعالى من الناس من لا يخاف الله الا خفا  
 ان الصفات المذكورة ثمانية في الانسان فينبغي ان يكون كل واحد  
 بها من الناس وتجب منه والا فلا يكون ضمنون من الناس  
 ابتداء والمعبر عن الناس حالهم كذا وكذا وفي التعريف  
 بعض الناس كغيرهم **قوله** واللام في قوله  
 لقولهم انما في قوله ثوبا ثوبا ثوبا ثوبا ثوبا ثوبا  
 سبحة زناهم يؤمنون كغيرهم **قوله** في قوله  
 موصوف في النكاح موصوف في النكاح سبحة النكاح  
 والتعريف هو التعريف **قوله** في قوله  
 من ان العبد لا يشك في التعريف وقد اضطررنا في هذا  
 التعريف اضطررنا بسند يد وقد قيل قوله تعالى انما استناروا  
 العبد قد يشك في التعريف لا الضم والام التعريف في النكاح  
 من بعد **قوله** واختصاصه لان الام في قوله انما استناروا  
 وتقريره بوجهين الاول ان النكاحين كانهم كونه مؤمنين

في قوله اذا زنت جميعها قبل  
 في قوله اذا زنت جميعها قبل  
 في قوله اذا زنت جميعها قبل  
 في قوله اذا زنت جميعها قبل





اذا عرفت بان الحق لا يبعد عنه شيء من حيث هو بل هو  
**قوله** ما يتصور الاحتمال او ما يتصور بالغير نفسه **قوله**  
 وكان اصله في ما كان يتصور الحق ذلك في التصريح بتعريفه  
 وبان ما يتصور والغير ان قولهم انما يفيد قرب الامام  
 بشأن الفعل والكشف عنه وان الالتفات الى الفاعل لا يجل  
 وقوله سبحانه واهم يومئذ من كل نبي في تلك الساعة يسلك  
 طريق الكتاب لان انوارهم في سلك المؤمنين من لوازم ثبوت  
 الايمان لهم فحق الله انهم لم يستحقوا المزموم **قوله** وذلك  
 اي ولان العبد الى المبالغة في نفي الايمان كذا النفي بالياء  
 واطلق الايمان مع انهم فيه فان نظر المطلق يستلزم نفي  
 العقيدة وارجح قولنا واطلق الايمان مستمرا في منقطع ما قبل  
 وهو بعيد **قوله** ويحتمل ان يعقده فيكون المنفرا بانهم بالتقدم  
 وبالعلوم الاخر لا مطلق الايمان وهذا السبب بالوجه الثالث  
 من الوجوه الاربع السابقة **قوله** لان تعقده غرضه

الحكام

الكلام الذي لا يلزم تعقده في كل وقت بل هو متصور في كل وقت  
 من فاعله والكرامه كالكاف وتضيف الراء طائفة منسوبة  
 الى محبين كرام لا يتحقق وقد يقال كرايتهم الكرامات و  
 تشديد الراء والاول مع وهم بان يكون المعقول في اكثر  
 اصولهم وكذا القول في ان الايمان هو مجرد السلفط بالثبوت  
 وان فاعله من التعديق للعتيق **قوله** مستند الى ما في  
 صاير الكتب من ان الحق يعلم اليوم **قوله** وهذا اعظم  
 لم يتصور لما في الكف من ان ضل استجازه لهم لا يصح لان  
 الحكم الذي لا يفعل التعديق بالثبوت في كل وقت بل هو متصور في كل وقت  
 وكونهم لم يعقده واخذوا به ظاهرهم على الكتاب على كونهم  
 سبحانه عن ذلك لا يغير على خافية وانما قالوا في كل وقت  
 شيئا مما لا يصح ان يراد بلفظ الله تعالى رسوله كما قال في كل وقت  
 لا يطلع على غير سبحة لا تحصى ولا يحاذا كما لم يتصور عليه ولا  
 تظن ان قدرا واما ان غاية الرسول انما بيان هذا **قوله**



في هذا الكلام يشهد الى ان الكلام القاهر للكلام هو الكمال  
فانه هو عدم رادو التمثيل في هذا الكلام  
فيه وسبع مستندة

فان هذا الكلام يشهد الى ان الكلام القاهر للكلام هو الكمال  
فانه هو عدم رادو التمثيل في هذا الكلام  
فيه وسبع مستندة

واما ان صورتيهم الى ان الكلام القاهر للكلام هو الكمال  
فانه هو عدم رادو التمثيل في هذا الكلام  
فيه وسبع مستندة

فان هذا الكلام يشهد الى ان الكلام القاهر للكلام هو الكمال  
فانه هو عدم رادو التمثيل في هذا الكلام  
فيه وسبع مستندة

فان هذا الكلام يشهد الى ان الكلام القاهر للكلام هو الكمال  
فانه هو عدم رادو التمثيل في هذا الكلام  
فيه وسبع مستندة

فرضهم ان يكون الجواب نجا ومن ثانيا **قوله** للفتاة التي  
والضاد و في بعض النسخ للبا لظ ويصحف والمباراة  
يفعل شخص لا يفعل صاحب لغيره واستحب جواب طاري  
تفتت تلك الزنة البائدة **قوله** وكان الخفيف وقد  
يقرا بفتح ياء وطبق على الفعل يقال طرقت الزمان  
اي احببت اياه وصل الطرق الايمان ليلا والراء  
ما يصيب غيرهم من الغارة والقتل والاسر وغيره ما يربهم  
للسكين واللبانة اطهار العداوة **قوله** دائرة  
الفتاة اي مفرقة وسنة ويحيى كحيط وحمل هذا  
الوجود من ضرر النجاة لغيرتهم ومن الله تعالى المؤمنين  
مقصودة عليهم و اتهم لا تتجاوزهم والعز والاضراب  
بذلك النجاة لانفسهم لا يترتب على النجاة دعوتهم  
للبس بسبب ذلك الخلق لا تكمل هو اولي  
ذلك مجازة المرتبة التي لا ينفك **قوله** او انهم قد

فان هذا الكلام يشهد الى ان الكلام القاهر للكلام هو الكمال  
فانه هو عدم رادو التمثيل في هذا الكلام  
فيه وسبع مستندة

فان هذا الكلام يشهد الى ان الكلام القاهر للكلام هو الكمال  
فانه هو عدم رادو التمثيل في هذا الكلام  
فيه وسبع مستندة

ان في ذلك الصبح وملك المعامل وصل هذا الوجه ان المخادع  
 في الحقيقة المناجرت بينهم وبين انفسهم حيث اوتقوا فيها  
 اوتقوا واوتقوا فيما اوتقوا وكما دعون على هذا الوجه في  
 وجه الوجه لا ولما جاز والاني جميع امية يعني الاصل والظاهر  
 الحامية والمراد المال المتراجل لهما **قوله** لان المخادع  
 هنا بحث مشهور وهو ان الخدع والمخادع قد يكونان  
 انما لا يتصوران الا بين اثنين فخصيص المخادع بعد ذلك حكم  
 وايضا قد رآنا اننا نقل عن الشيخ عليه السلام انه قال  
 بان القرآن آيات قد سبنا بالنوازل فلهذا عزز في ريف  
 احدهما وترجم الاخر ويمكن توجيه كلامه بان اقتضا  
 الاستيحاء في كل وجه لفظ المخادع في كل وجه وليس  
 ترتيب الاول بل توجيه اختيار الباقي في التسمية فيما لم  
**قوله** وقرئ في دعون بغير الباء والتشديد الدال المسوود  
 ويحذفون بالفتح والتشديد وظاهر كلامه ان النصيب في

تنبيه على ان وجه المخادع  
 في كل وجه لفظ المخادع

لنا فصرح

لنا فصرح التفسيرين الآخرين فقط وهو ان كانت  
 احدى بمعنى ضيق **قوله** لا يحمل الروح او متعلقه والا ول  
 من حيث النكاح من ان الروح جسم لطيف عال في القلب  
 الثاني من حيث الطلقة القائلين بخبره وتعلقه اولا بالروح  
 الحيوان الذي صدر القلب **قوله** اولى به انما يريد ان  
 اطلاق النفس على الراي بما جاز من قبل نسبة السلب  
 بسبب الاستقارة **قوله** واصلا شرفه وعلوم  
 السبب في قولنا اصل في حسن الشعار بالمشهور الذي  
 في السبب من المشهور بانه البدن له ورا اطلاق الشعار  
 على العلم اليقيني **قوله** قوله تعالى في قلوبهم مرضا ستيان  
 كما قيل في سبب عدم شوقهم فاجيب بان قلوبهم  
 مرضا يحتمل ان يكون مقرر عدم شوقهم **قوله**  
 التي على كماله الصبر النفس المدلول عليها بانها  
 مانعة بان يكون العلامة المشابهة لمرض القصور لان مرض





في قوله عاصم والكسرة وجره لا يقرأ به **قوله** عاصم  
 ثم كذا قيل قول علي بن سلام بما يبرهنه الى القول بكثرة  
 والى القراءة والى الشرح اخرى وغرضه هنا في ارفاقكم وكم وانه  
 قصد الغرض والتقدير يستدل على بطلان ادبوتها وشره قوله  
 عدم صلاحيتها لا لونية وويل قوله في قسم وقوله في قوله  
 كذا ثم ان سارة اصبحت وغرضه الاول ما سبق له في ذلك  
 بالوجه او بامارة من النجوم او اني سقيم لا بسبب غير من انما  
 الله دون الله وفي الثاني ان الضم الكبر لا لم يقدر على دفع الضمة  
 عن نفسه واما كيف يصحح لونية وان تعظيكم ان يكونوا على  
 كسرنا وفي الثالث الاخوة في الدين **قوله** عطف على يكون  
 او يقول راجع الى الاول والقرينة السلامة عن تحلل الاستيناف  
 بين اطراف الفصل وتبرج الشارح بقضائه كونه الايات غلط  
 واحده تعدد قبايحهم ولله للاطلاع ان فوق العذاب لا يسمي  
 كنهم من جهادهم انهم لم يفرقوا وفاقهم فانما كسبوا رايه في

في قوله عاصم والكسرة  
 وجره لا يقرأ به  
 ثم كذا قيل قول علي بن سلام  
 بما يبرهنه الى القول بكثرة  
 والى القراءة والى الشرح اخرى  
 وغرضه هنا في ارفاقكم وكم  
 وانه قصد الغرض والتقدير  
 يستدل على بطلان ادبوتها  
 وشره قوله عدم صلاحيتها  
 لا لونية وويل قوله في قسم  
 وقوله في قوله كذا ثم ان  
 سارة اصبحت وغرضه الاول  
 ما سبق له في ذلك بالوجه  
 او بامارة من النجوم او اني  
 سقيم لا بسبب غير من انما  
 الله دون الله وفي الثاني  
 ان الضم الكبر لا لم يقدر  
 على دفع الضمة عن نفسه  
 واما كيف يصحح لونية وان  
 تعظيكم ان يكونوا على

انه عطف

انما تعذر العطف على يكون يكون المجموع على ان تحقق  
 العدا بطلان على تحريم الكذب على قراءة عاصم ايضا **قوله**  
 فاعلم ان اردو بر ما قيل من انه ان اهل الاقطار بهذه الآية غرضه  
 الا يفرق المسلمين الذين اخرجوا من احوالهم وبعثوا وعدوا انما  
 يا نوابغ لا لم يقع ذلك منهم في زمن النبي صلى الله عليه وآله  
 فافهم **قوله** وكذا ما يعبر اني الفادع كل من الصلاح  
 يعبر كل نافع وفي العبارة مناقشة لانه يقال كل اهل الجليل  
 قام لا كما قال الله تعالى كذا البتة انت اكلها والفتنة  
 المحقق قال عند تفسير هذه الآية افراد الضمير افراد كل  
**قوله** مع الحروب سرانها والممالات المعاندة والبرج  
 بسكون الراء وقمع الكسرة فتنه واختلاط وقيل والبرج  
 يقع للراء الفاء وانما تعلق الاضطراب انما تكون رايه  
 لا زواج مع البرج **قوله** وان حاله منخفضة فيه  
 اشارة الى ان القبر قصر افرا كانهم لما سواهم انما



توهم ان غاية اعتقاد المؤمنين فيهم انهم يحاطون بالصدق  
 بالاصلاح فاجابوا بانهم مقصرون على محض الاصلاح  
 فيرتبوا **قوله** لا يتم تصور او يكون ان يكون  
 ذلك على سبيل المثال وقد يكون تواتر ذلك في  
 بعض الاشياء انما يعلم انهم هم المقصرون والاعلم  
 بتصور المخادعة **قوله** لا يستيف فان الكلام  
 اذا اورد جوابا كان على غير ذين السمع والابصار  
 حرفة التاكيد والاطلاق جميع طليعة ومقدمة ليس والمراعاة  
 بالتعميم غالبا وان المقرر عطف على التعريف المتعطف  
 على قول الاستيفاء ووجود لانه على المبالغة في الزيادة  
 يفيد في السند الاستيفاء كما هو المشهور في زيد الكرم وقد  
 يفيد في السند الاستيفاء في الكرم التقوى وفيه ان  
 بالايه يكون تصرف **قوله** وتوسيط الفصل وهو  
 يفيد تأكيد القصر على الاول كما في سبعة الاف على الثاني

في التوسيط

وعلى التقديرين يفيد المبالغة في الزيادة وهو يفيد في  
 ان يرتفع ما يرد على اصل القصر على الاصلاح فكل ما يرد  
 رده زايه على اصل القصر لو ارد ذلك المعنى **قوله** لا يستيف  
 بل يشترط ان لا يلائم ان يكون منهم من لا يلائم فيكون لا  
 لهم ليدركوا ذلك **قوله** على المصدر والتقدير انما يلائم ان  
**قوله** ومن هذا الباب انما يلائم في الجنب لا في حقيقة نفسه  
 المقصوده انهم ليسوا اصما وكما وعميا حقيقة ولكن لما  
 اشغى عنهم فوايد السمع والكلام والابصار وثمراتها المقصوده  
 وصفوا بذلك **قوله** وقد جمعنا الى السمع والابصار  
 منه واول البيت ديارها كذا وكذا بفتحها والمراد  
 السمع والتأسف على الوطن المألوف والعرض السند  
 حين كان جنس الناس ناسا كالمسلمين لا يفترقهم تصور  
 وحين الزمان زمانا طيبا لا يفترقهم تصور **قوله** من اصل  
 جلد هم يقال فلان من جلد ساء اي من قومه وشبهه ساء فلا حسن





البعد بحيث لا يتأثر بالفعليته الخالية عن التاكيد والشيء ما ظهر يعرفون  
 حالهم غير زرد فيه فكيف اتوا به لا سيما في الموكلة والجواب  
 حكاية الفعالية والسبب ما لا يقبلون لانهم قصدوا من  
 حكاية التاكيد ترك قولنا لا يمكن لهم ما عشت لا ومحصلا ان  
 ترك التاكيد كما يكون لعدم الانكار فقد يكون لعدم الباعث  
 المحرك من جهة التشكك وعدم الرواج والتقبل من جهة السامع  
 والتاكيد كما يكون لا زالا للتردد والانكار كما هو المشهور بين  
 بين علماء العقائد يكون لصدق الرتبة وقوة الحركة التشكك وسيل  
 الرواج والتقبل من جهة السامع هذا والاول ان جعل قولهم يتبين  
 آمن من قبل جعل التشكك كغير التشكك لانه من قبل الانكار عازم  
 التشكك فكانهم يدعون ان انصافهم بالبيان لظهور امارته  
 مما لا يتصور انكاره ليجازي الى التاكيد ولا يوجب عليك ان كان  
 الجمل على الاثر كما قلنا سابقا **ولم** لان المستهني لما  
 الى ليس التاكيد باعتبار معناه الظاهر بل باعتبار لا زم معناه

مستهني  
 مستهني  
 مستهني

وهو الظاهر

مستهني  
 مستهني  
 مستهني

وما صاحب الفتح خاف صراحة الكثرة في فحواه كذا جرت  
 معناه الظاهر وهو غير منزه عن معكم لا زم معناه في حق معكم  
 قلوبا ومع اصحاب محمد صلى الله عليه وآله المستهني ففقد  
 تعاكس في حال لكن الفضل للتقدم لان ما لا جلالا ويل  
 فهو بالتأويل اولى واحق والعرف عن التقيد لا يلزم  
 واليق **او** بدل منه بدل الاشتمال او الكل  
 او استيفاء هذا الوجه او وجه الوجود ووجه تواترها  
 الفضل في كلامهم مستهني منهم واما في حكاية فلو وافقت  
 فيها فهو قوله كلام واحد **ولم** يجازيهم مستهني  
 بغيره صرف الاستهزاء عن معناه لان السخرية محال عليه  
 سبحانه لا ترى الا قول من سخر غيبا وعليا للسلام اعوذ بها  
 ان الكون انما يدين في جواب اتقوا ما يبروا وقد اولوه  
 اربعة حاصل الاول ان المراد بالاستهزاء جزاءه الاخر  
 اما عيسى بن النضر او الاستعارة المعقولة بعبارة

ان مقتضى العطف ان يكون  
 من جهة العطف في عدم  
 من جهة العطف في عدم  
 ان مقتضى العطف ان يكون  
 من جهة العطف في عدم

مستهني  
 مستهني  
 مستهني

[illegible]

تاریخ

نكا في العدا كناية اذ اوقعهم القتل ونجح والحراد من العتق  
**قوله** بازيت والسما وشرلف والسما وضع السبب السبق  
والمراد ويريهم نعم الدنيا بمنزلة ما مدحوا عظماء المدد **قوله**  
والعقود اورد وجوب المقتل الاول ان يديهم المدد يعني  
الزيادة وفي طيفها نعم متعلق براد المراد زيادة الرين ويطنة  
سبب القتلان وتكثير المشايدين وحاصل الثاني ان يديهم  
والعقود المذكور والايصال وكما في طيفها نعم يعمون حال  
من يديهم وحاصل الثالث ان يديهم نعم يريهم  
كما في الاول ولكن المراد زيادة المال والاعوان وطيفهم  
متعلق يعمون والجلد كذا في يديهم **قوله** وصدقات  
ذلك آتاي ما صدق لولا الاضا والهم قرينة الجواز لما  
كان استناد المدالي شيئا طبع حقيقة المثلث التي ولم يصفه  
الى القدر احدث الاستدراج الى القرينة كلف استناد  
اليهيما فانما كان مجازا والاحتجاج الى قرينة فافاض الطبع

ان طبعه على خلق الوصف الحسن طبعه  
في كلامه الموفق جدا هو ذلك ما لوجه  
اربعه



اليوم لذلك **قوله** اعني المديرا لما بين العمد اوله ووسطه واصله  
 في معنى رتبة طاعة اطرافها تصليها بعارضة لغير حقيقة المنا  
 بة بين المديرين الذين لا دراية لهم بلكها فقولوا على الله  
 صفة مديرة على غير مديريه لا وبتل اعرف فضلها من  
 اخفى وفاضل غير للمهدي والهدي مفعول **قوله** ما كان  
 در ايم او ونايزه المصد المواني فان يكون شفا فاعلم  
**قوله** ولا اي وان لم يكن احد العوضين تاما باكل  
 ناضين معا وغير ناضين والمخرج شعر الرشن والبالولة  
 ولا زرع الخمر من الشعر والدر در ضم الدالين مناسبتان  
 البصري وادبها اصول اللسان التي تارة في واما  
 والطويل العراي العراي الطويل الجديز الجديز والذال العجمي  
 وعرض الشا والشكاية من بدل الشباب شيب وفي  
 قوله كما اشترى المسلم اذ تفرغ المخرج الى قصبة جيل بن ابيهم  
 من ملوك الكف يبن وقد تنصرت بعد ما يمشورة **قوله**

الشيخ  
 في معنى رتبة طاعة اطرافها تصليها بعارضة لغير حقيقة المنا  
 بة بين المديرين الذين لا دراية لهم بلكها فقولوا على الله  
 صفة مديرة على غير مديريه لا وبتل اعرف فضلها من  
 اخفى وفاضل غير للمهدي والهدي مفعول قوله ما كان  
 در ايم او ونايزه المصد المواني فان يكون شفا فاعلم  
 قوله ولا اي وان لم يكن احد العوضين تاما باكل  
 ناضين معا وغير ناضين والمخرج شعر الرشن والبالولة  
 ولا زرع الخمر من الشعر والدر در ضم الدالين مناسبتان  
 البصري وادبها اصول اللسان التي تارة في واما  
 والطويل العراي العراي الطويل الجديز الجديز والذال العجمي  
 وعرض الشا والشكاية من بدل الشباب شيب وفي  
 قوله كما اشترى المسلم اذ تفرغ المخرج الى قصبة جيل بن ابيهم  
 من ملوك الكف يبن وقد تنصرت بعد ما يمشورة

الشيخ  
 في معنى رتبة طاعة اطرافها تصليها بعارضة لغير حقيقة المنا  
 بة بين المديرين الذين لا دراية لهم بلكها فقولوا على الله  
 صفة مديرة على غير مديريه لا وبتل اعرف فضلها من  
 اخفى وفاضل غير للمهدي والهدي مفعول قوله ما كان  
 در ايم او ونايزه المصد المواني فان يكون شفا فاعلم  
 قوله ولا اي وان لم يكن احد العوضين تاما باكل  
 ناضين معا وغير ناضين والمخرج شعر الرشن والبالولة  
 ولا زرع الخمر من الشعر والدر در ضم الدالين مناسبتان  
 البصري وادبها اصول اللسان التي تارة في واما  
 والطويل العراي العراي الطويل الجديز الجديز والذال العجمي  
 وعرض الشا والشكاية من بدل الشباب شيب وفي  
 قوله كما اشترى المسلم اذ تفرغ المخرج الى قصبة جيل بن ابيهم  
 من ملوك الكف يبن وقد تنصرت بعد ما يمشورة

والشيخ

والشيخ انهم اخذوا دفع لما يقال انهم لم يكن لهم دخل فقلت  
 في قوله واخرا واوقع بوجه لغير حاصدان الاشتر ليس يحسن  
 الاستبدال بل من الاشتر والاشتر والاشتر **قوله** ولما رايت  
 الشمر عرفت وهو مستعار شيب في معنى غلبه اسر واما  
 الغراب استعمل الشعر الاسود وسمي اسر دابة لا يقع على دابة  
 البعير وفقاره وياكل منها فكلها تغذوه كما تغذو الام  
 الولد وشوش تحب العشب هو موضع الطائر الذي يصنع على  
 الشجر فاق العيدان ونحوها والوكرا يصنع على جذر اكل  
 ونحوها واما اطلق احدهما على الآخر وجاشين في المصنعة  
 والمراحم والوكرين الراسن اللينة او طائفي احدهما فقد  
 رشح الشا عن ستمارة النور والغراب يترك العشب والوكرو  
 فيترك الوكرا لان لكثرة الطيور وكرين وكر ايضا ووكرا  
 استويا **قوله** سمى شفا بكسر الشين وقد يقع تشديد  
 الصاد وهو الفضل والزيادة **قوله** لطرق التجارة فيكون

الشيخ

في الكلام رشيما نيا بعضهم حل الامتداد على معناه الظاهر  
 اذن الامتداد في الدين فكلية كبر او ما تير الى التكرار العلم  
 لعدم امتدادهم في الدين من سبب العلم الصلابة باليد  
 فنفسه بان المراد عدم امتدادهم فيما هو بعد هذه المعاملة وكل  
 هذا يقال على تقدير الترشيع ايضا **قوله** بحقيقة حالهم بل هم  
 على غير الصفات وليس المراد بالحقيقة اخت المجاز يقال  
 ان الاشياء بما زواضع الامور لا يشبه في خصوصية ومضيق المش  
 ما ضرب فيه ثانيا ومورد ما ورد فيه اولا ولا في حاله صلية  
 المشبه بها **قوله** وانك حفوظ عليه الى اجل لا الضربة الى  
 ما فيه عزاء لم تغيرا دون غير اربا تحت الدلالة على تلك  
 الغرابة على ان المش استعاره فوجب ان يكون الحفظ  
 الدال على الشبه بمن غير تغيير **قوله** ان جعل الى الذي حج  
 الضمير لا اذ جعل من جهة المتألفين كما سيجي **قوله**  
 وانما جازي وضع النروض الذين حتى ارج ضمير الجمع اليه

هذا هو الوجه في  
 قوله لا يشبه في خصوصية  
 ومضيق المش

ما ذكرناه

ولم يجر في كبريات الرجال القايين مثلا وضع القايين موضع  
 القايين مع ان كلا منهما وضع للموضع الجمع ويجوز ان  
 يقصر خبر الاخر لوجوده ثلثه وحاصل الاول انما اذا قلنا  
 الرجال الذين ضربوا هم الذين ليس المقصود جعل النروض صلا  
 ليس لم المطابق للغرض ومفهوم ما هم ضربوا والذروصلته  
 الى ذلك والوصله حاصله حين الافراد فلا حاجة الى الجمع  
 بخلاف ما في الرجال القايين وتقدر الآية مثلكم كمال الجماعة  
 الذين قسمهم كذا وكذا او افراد استوفى نظر الى لفظ  
 الذي كان جمع مبروز نظر الى معناه **قوله** ولو كانت  
 بصلته هذا هو الوجه الثالث والاول ان يقول فاستحق  
 التخفيف بالفاء وقد جعل كلاما مستانعا فيكون قد ذكر  
 وجهين فقط وهو بعيد جدا **قوله** او قصد عطف على قوله  
 بعض الذين **قوله** اي انما حاصل المستوفى ذكر وجوب  
 اربعة لفظ لفظ الاول مفعول وعلى الثاني فاعل على الثاني



مفعول فيه وعلى الرابع ائيدة قوله جواب لما يخالف ما

تقرير وجوب سبب شرط لما يلوها لا في قوله تعالى  
لجود الظرفية ومن قوله كما ابرقت قوا عطاش غامرة فلما  
راوها قشفت وتجلت ذررا حفت النار على اذانها لا صاها  
الظرفية  
انها تفتت السبيد وهو جود من جملة التيسير وهو قوله  
مستقيم الى قوله لا حول ولا قوة الا بالله تعالى  
او على التقدير عند ما قوله ماث يقول على سبيل التيسير الى  
انها لا قوة تارة في المراد وان المبدل ليس في حكم سبب قوله  
صرف عنه القصد بالكيفية قوله على الوجهين اي الاستيفان  
او البدل تقدير الجواب لطفت او خربت وتوزل كما ان  
التحذير في نظره فاعلموا يوسف فاعلموا وقد قدم العمل المحرم  
للخوف على المصير وهو كسر لسان وجها قوله وسبنا ولا نذكر  
ذكر وجها ثلثه والا والاشي على الوجه الثالث البتة ولا  
ينطبق على ما ذهب اليه من ان كلامه الاخير من قوله الا ترى

قوله على الرابع ائيدة قوله جواب لما يخالف ما  
تقرير وجوب سبب شرط لما يلوها لا في قوله تعالى  
لجود الظرفية ومن قوله كما ابرقت قوا عطاش غامرة فلما  
راوها قشفت وتجلت ذررا حفت النار على اذانها لا صاها  
الظرفية  
انها تفتت السبيد وهو جود من جملة التيسير وهو قوله  
مستقيم الى قوله لا حول ولا قوة الا بالله تعالى  
او على التقدير عند ما قوله ماث يقول على سبيل التيسير الى  
انها لا قوة تارة في المراد وان المبدل ليس في حكم سبب قوله  
صرف عنه القصد بالكيفية قوله على الوجهين اي الاستيفان  
او البدل تقدير الجواب لطفت او خربت وتوزل كما ان  
التحذير في نظره فاعلموا يوسف فاعلموا وقد قدم العمل المحرم  
للخوف على المصير وهو كسر لسان وجها قوله وسبنا ولا نذكر  
ذكر وجها ثلثه والا والاشي على الوجه الثالث البتة ولا  
ينطبق على ما ذهب اليه من ان كلامه الاخير من قوله الا ترى

قوله على الرابع ائيدة قوله جواب لما يخالف ما

قوله على الرابع ائيدة قوله جواب لما يخالف ما

قوله ذلك والذ لا في بحث لا يكون كان كيد الاشعص  
لوجوب فعل الموكلة كما تقر في محله وقد يقع في محل الواو الخال يتقيد  
قد ولا بعد ان يقال قد يطر الى المحل ولا بعد ان يقال قد يطر  
الى الجلس من جهة كونها كيد او بيا ناسا بها فيفضل عنها وقد يطر  
اليها من حيث لا نفرد والاستقلال كان مضمونها متغيرا  
لمضمون سببها فحطفت عليها كما قالوه في قوله تعالى منكم  
سوء العذاب يتجوز انما لكم ان الفضل نظر الى كونه بيان  
لما قبله في قوله تعالى في موضع آخر وقد يكون ما لو وان القول  
نظر الى ان ذبح الا ولا يكون سبب عذاب للباضا كما  
جئت في مقام العذر المتعارف والاين قبل الثاني فان  
تركهم الظلمات انهم لا اله الا لا ترى في شيا كانا من غير  
لمجد اذ تاب المنورين والاولى ان يفيض عن التغير والتسديد  
ويقول لا ترى كيف ذلك عانس ما ذكره وكشف في قوله  
ووصفها العايد محذوف اي لا يصرح فيها وربما حصل

لان لا يترجم من الصفة

هذا هو الوجه الثاني في بيان  
أنه لا يصرح بحال المفعول الا في حذف  
في حالات الاولى كالاولى والثانية  
اي في قوله وكفر البيت يعرض حسن بناء والعصم القصر  
بالعنف الضابط كسر الشرب مقدم الاسنان والمعصم  
موضع السواقر السعد والمراد ان قلت عدوى وصيرته  
طعمه بجمع وظلماتهم ظلمة الكفر لا ذكر وجوبها  
ثمة لجميع ظلمات الاولان ثمة تقديره وغير مبرورهم الى  
المتأقين والثالث تمشي في تقدير عود على المستوفين  
ايضا وكان الفعل غير متقد فلا يصرح بمن يجر  
لهم ابصار وهو ان من تقدير المفعول وان كان علما كونه  
لا يصرح بشيء لمن اتاه التدبير بان الممثل له  
عام لكن لا يخفى ان عود غير مبرورهم الى المتأقين يقتضون  
الشنخروا بهم خاصة وان كان في نصف صلاي العموم  
قتل تقرير مفعول له ضرب الله وما نطقفت

استتم

استتم من التي تلو كلفنا شيئا دين وسيل امتنا لله وباليوم  
ومن افرطت عاهلها وكذا من مع والاحوال في اصطلاح  
الموارث العائنة على العبد الرب تعالى والاداء شر من نار  
الحجة يقتضون في قلبك في مبادئ امره فاد استحكمت  
دستك فقلت شملت سره من اسوى الله بالكلية في الحجة هذا  
وفي كلامه ان ارباب من لم يصح له احال الاله فادى الى احوال  
الحجة وكل وجه او سئل لايامهم طفت على قوسل  
ضرب الله لئلا اتاه ضربا من الهداية فاضافة والمثل على  
هذا الوجه من المتأقين خاصة وبالاولان يخطوا  
استتم فيما منهم نطقوا بكلمة حيث قالوا لا اله الا الله محمد رسول  
الله منهم من اتقون وبما اتقون في ظاهرا الاسلام ولعل استتم  
في ذلك لما كانت غير مطابقة لقلوبهم حمل النطق المذكور على  
صم اذ استمعوا اليهم صم والجملة جواب مقدم واذ  
نواي استمعوا واصعدوا واهم في البيت الثاني خبر متبناه

الفتح في شرحه

الشرع في بيان ان رطلها

انما اورد ذكره وانفقت فقام ما ذكرناه  
ليست من ان ذكر



هذه هي اقسامها اعم وقد عرفت معنى الارض والسموات في هذا الموضع  
 واطلاقها في اطلاق هذه الصفات الثلاثة على المتعين  
 على طريقة التشبيه للحدوث الاداة والمشيئة  
 في السبل الى حاد ومن الشوك واحد ما في فثالث العين  
 الى مكان اللام والمصدق من حذف في الحروف والجمع  
 ليدعى ما بقدر الشعر على شكل الاسد ورقته وقيل  
 فلان منظم الاطفاار ضعيف المصنفين من افق الشار  
 اذا ان في شعره بالحب وتضعه نظير للبول استعار  
 الصعود والكان في العلو الرقي ورب عا، فكما يرتب هذا  
 من نظم الجول قيل في البيت قصوفه وصف علومه وروح  
 اثبت هذا الظن للجول وجوابه ان في ذلك زيادة سابعة  
 في هذه الاسعاره بان ظن كوز ثمانية انما يصدر عن الشك  
 في الجول اذا العاقل يعرف ان الله تعالى اعناه عما سواه فلا  
 حاجة له في السام، فلا يظن هذا الظن اسد على البيت

سبب تشبيه  
 في حروفها

بعض

بعض الخواص في نحو الجراح امرات اسد وبعده بالترتيب  
 الى قوله الوفا بل كان قلبك في جناح طائر وعلى متعلق  
 باسد بلا حطة ما يلزم من الجواه لا لا يستعمل في معنى مجزى  
 وصايل لان العوض ان اسد في البيت متعلق في معناه  
 المحقق على ان الكلام تشبيه كدوف الاداة ولا تشبيه  
 بل هو كقولك زيد مجتهد في بعضهم الى ان يستعاره  
 لنا ما يحب يطالب حوشنا على المطول الفتح المشقة  
 المتاحين اذا جعلت الضمير المستتر في ضم  
 اخوي والمبتدأ المقدر ويوم والفعل تقارب معنى  
 الشجر وهو قول الخاسر جمع الاعداء المحسوبة فذلك  
 كذا كالمثل لقوله الحمد لله والحمد لله لقول لا حول ولا قوة  
 الا بالله فمراد الاوصاف الثلاثة على حقيقتها  
 اي ان الثابت لهم على هذا التقدير حقيقة الصم والبكم  
 والعمر وذواتها لا الا لم يشبه بها كما في الوجه السابق

اسد  
 تشبيه  
 في حروفها

اسد  
 تشبيه

وليس المراد بالحقبة اخت المجاز فان الادوية الشبيهة بالارواح في  
 يتاقي منها ايضا ولا وجه لعدم تعرضه الا لاصالة عدم حرق  
 الا والله من كذا زلاجة اى تصادمها وتلاصقها  
 فلا يصح ان يدعى اجرامهم اى ليس فيه تجاذف وقساة صفا  
 اى يجمع مصمت غير مجوف كالقصب وصمام القاذورة  
 بمرصادا تستدبر لايودون او روجوا تستدبر  
 فتق الاول الرجوع بعينه الجو فيقدر بالاولى على الثاني بحسب  
 الاقل والانهما ويصدر عن وطائفت عدم الرجوع  
 كناية عن التميز في الامر وهذا الوجه ياسب عود الصيغ  
 المستودين او بايتهم شئت من ان اد  
 للباطل للتحسين فان النخلة فرقا بينهما يصح الجمع وقد يخرج  
 هذا واختها واحكم بالرفع عطفت على الخشب  
 في المصراع السابق وهو عفا اى رجع الخشب مع العضا  
 عفاى رجع اى جمع اية بعض العلامة والضمير في  
 المجنونة ونج الخشب والعسايمو بها شبه صيد ما بالية

تفسير في هذا الحقبة ليعلم ان الكلام في بيان ان الادوية الشبيهة بالارواح في يتاقي منها ايضا ولا وجه لعدم تعرضه الا لاصالة عدم حرق الا والله من كذا زلاجة اى تصادمها وتلاصقها فلا يصح ان يدعى اجرامهم اى ليس فيه تجاذف وقساة صفا اى يجمع مصمت غير مجوف كالقصب وصمام القاذورة بمرصادا تستدبر لايودون او روجوا تستدبر فتق الاول الرجوع بعينه الجو فيقدر بالاولى على الثاني بحسب الاقل والانهما ويصدر عن وطائفت عدم الرجوع كناية عن التميز في الامر وهذا الوجه ياسب عود الصيغ المستودين او بايتهم شئت من ان اد للباطل للتحسين فان النخلة فرقا بينهما يصح الجمع وقد يخرج هذا واختها واحكم بالرفع عطفت على الخشب في المصراع السابق وهو عفا اى رجع الخشب مع العضا عفاى رجع اى جمع اية بعض العلامة والضمير في المجنونة ونج الخشب والعسايمو بها شبه صيد ما بالية

والله اعلم

والاخرى بالجو والاكتم الاسود والدا في القرب من المصمت  
 وصديق الودع في بعض النسخ صادق الرضاى مطر  
 معنى البيت ان يرس سوم من الحديد يربط بالراج في  
 الخندق والرواح وكما ان الغمام المطر والسحاب  
 وظهر كالمطوف يعطى جواران يراى بالاقام المطر والسحاب  
 لكن وصفا بالذوق الارض وصدق الوعد في الثاني  
 وهو المضموم من كسفات والايتهما اى ان يراى  
 بالصيب المطر والسحاب وقوله وتكبره الا فطر الاول  
 وقوله وتعرف السماء اى فطر الى الثاني وتعرف  
 السماء فيه اشعار بقايدة الوصف بكونه من السماء  
 ان المطر والسحاب لا يكونان الا منة وحاصل ان اللام  
 للاستعارة فيدل على ان الغمام طبق لمصيب مطر  
 جميع الارض هذه الدلالة تقيد بران يراى بالصيب  
 ظاهرة والهاذا اريد بالمطر فلا ناذ انصب من جميع

تفسير في هذا الحقبة ليعلم ان الكلام في بيان ان الادوية الشبيهة بالارواح في يتاقي منها ايضا ولا وجه لعدم تعرضه الا لاصالة عدم حرق الا والله من كذا زلاجة اى تصادمها وتلاصقها فلا يصح ان يدعى اجرامهم اى ليس فيه تجاذف وقساة صفا اى يجمع مصمت غير مجوف كالقصب وصمام القاذورة بمرصادا تستدبر لايودون او روجوا تستدبر فتق الاول الرجوع بعينه الجو فيقدر بالاولى على الثاني بحسب الاقل والانهما ويصدر عن وطائفت عدم الرجوع كناية عن التميز في الامر وهذا الوجه ياسب عود الصيغ المستودين او بايتهم شئت من ان اد للباطل للتحسين فان النخلة فرقا بينهما يصح الجمع وقد يخرج هذا واختها واحكم بالرفع عطفت على الخشب في المصراع السابق وهو عفا اى رجع الخشب مع العضا عفاى رجع اى جمع اية بعض العلامة والضمير في المجنونة ونج الخشب والعسايمو بها شبه صيد ما بالية

تفسير في هذا الحقبة ليعلم ان الكلام في بيان ان الادوية الشبيهة بالارواح في يتاقي منها ايضا ولا وجه لعدم تعرضه الا لاصالة عدم حرق الا والله من كذا زلاجة اى تصادمها وتلاصقها فلا يصح ان يدعى اجرامهم اى ليس فيه تجاذف وقساة صفا اى يجمع مصمت غير مجوف كالقصب وصمام القاذورة بمرصادا تستدبر لايودون او روجوا تستدبر فتق الاول الرجوع بعينه الجو فيقدر بالاولى على الثاني بحسب الاقل والانهما ويصدر عن وطائفت عدم الرجوع كناية عن التميز في الامر وهذا الوجه ياسب عود الصيغ المستودين او بايتهم شئت من ان اد للباطل للتحسين فان النخلة فرقا بينهما يصح الجمع وقد يخرج هذا واختها واحكم بالرفع عطفت على الخشب في المصراع السابق وهو عفا اى رجع الخشب مع العضا عفاى رجع اى جمع اية بعض العلامة والضمير في المجنونة ونج الخشب والعسايمو بها شبه صيد ما بالية



الا فاق لزوم وجود السحاب شيئا **قوله** ومن بعد ارضه وادفاؤه  
 لذكرها اذا ذكرتها او كلمة تعجب تسمى مع اللام كما في  
 المصراع الاول ومن كان في الثاني وادواها سكونه و  
 قد يشهد ذلك من قبل الحافض قال ايه من كذا والعرض  
 الاستشهاد على ان كل قطعة من السماء تسمرها وان الشاعر  
 يتوهم بعد الارض والسماء الواقعين بينهما وبين محبوبته  
 وليس من كل السماء **قوله** اصد به جفان القدر تعريف  
 السماء يعني ان تعريفها الاستغراق مدونا في لفظ الصيغ  
 المبالغة ثم بينهما من وجوه ثمة الاول الصلة المصدر المشتق  
 منه وهو الصوب المزمع موشدة نزال المطر واداة الموت  
 هوتهما واد الصاد المستغنى والياء المشددة والباء المشددة  
 وانما في بناء صيغته فانها صنعت شبهة والاداء الثبوت  
 والثانية الشك الدال على التعظيم والتهويل **قوله** بتابع القطر  
 اي مع تبارك القطر ان الا فاق الثاني ووجهه لا يفسد كالكاف

مع الفخر  
 كالمفخر

كما لا يخفى وانما كان التكاثف سببا للقطر لا يوجب قطرا  
 المستعمل بين القطرات كذا في جوهركم من صيد  
 غيره ولا يخفى ان الحكم يستأثره الهواء في البيل المظلم مع بين  
 الغمام على كل لثهم الا ان يدعى استئثاره في الجلام من كسبه  
 الكواكب الفارقة في الغمام فاق **قوله** مع غلظ السيل في  
 الاية الكريمة ذكر السيل كالمشعر وكما في كلامه ايضا لانه شوا  
**قوله** وجعله كما ناريان كلمة في مستعاره لفظ السيل  
 وهو جعل المراد بمجدره مصدب من حال من اسمن  
**قوله** وادفاؤه عند من يشترط الاعمال كسبيوبه وعند  
 من لا يشترط غيره فقول لا يمتد تعليل لحصول الوفا  
 هنا **قوله** اذا حدتها اي ساقها ومن لا تعاد خبر  
 فان للعداى وما خوذ منه ولا بأس بوجه الجرد الى  
 المزيد اذا كان اعرف كاجود من المواجده **قوله** يستحق  
 الضمير للعصاة في البيت السابق وهو مدد عصاة

كالمفخر

ثم يهتد بهم ياتين في الزوال والاول مغرضة وصفت مشاعرته وسوفا  
للمعول الشام وجعل في البشيرة وكسر الهم وفزع الهم وكسر الهم  
شام وبروي الجوزيك نهرًا وبروي بفتح الباء شجة منه  
والنضيق نقل الماء الى النضيق والرحيق منقوع الحرق  
السلسل السهل الانحدار عليه ثم قل بور وروى مفعول  
يسقون ويصفون مينا المنقول حال منه وهو منقول بالياء  
لشاة من تحت مع ان بروي مؤنث بالغ التثنية  
والعصر باروي كما قاله والباء في راجع للمصاحبة جازع  
بالمر الصافي قوله والجلد استيناف وكور حبلها لفتا  
لذي صيب ويكا دلريق فتاقره قوله من القيمة هي  
بالعين المعجمة والياء المشبهة من تحت شدة شهوة العين  
والهرا سها بالعين شدة شهوة والعصاة شدة صوت  
الرهو وانت عليه املكة قوله كسوا كمل البشيين  
والنصف ولو كان من القلب كان النصف في اصل

الحمد لله الذي جعل القرآن  
مكتوباً

أكثر **قوله** وهي الصاعقة في الأصل لا يمانح في لانها  
اسم ويجوز ان يكون النافعل من الوصفية **الاشية**  
**قوله** على العزو لما كان محبب للمفعول **معرفة** **قوله**  
باليت والغمرسة والعفو والعور **الكلمة** **القيصة** و  
وادخاره **مفعول** **الاحل** **والمعر** **اليت** **وأعرض** عن شتم  
الشيء **نكر** **ما** **نقلوا** **خلق** **الموت** **والحياة** **والعالم**  
لم **تخلو** **وقد** **يرض** **بان** **المراضق** **يصحها** **اوا** **كان** **عدم**  
**المكمل** **لشاية** **التيقن** **فلا** **بعد** **اطلاق** **للمخلوقية** **عليه**  
**قوله** **كما** **لا** **يعوت** **الحاظ** **بلفظ** **المحيط** **استعاره** **مضرة**  
**تبعية** **قوله** **ففي** **كا** **وخر** **نخص** **ليس** **في** **شاية** **الاشاية**  
**ولذلك** **جاءت** **متصرفا** **في** **الافعال** **للاخبار** **بموجلا**  
**عسى** **اولم** **تات** **الاماضيا** **لانها** **تات** **الرجاء** **وتصرف**  
**في** **الاشات** **غالبا** **لكنم** **وئس** **وقول** **ليس** **غيا** **لغت**  
**فلا** **يمنح** **دون** **التصديق** **بان** **الاولا** **على** **الاستقبال** **الان**

[illegible]

31



المضارع المحرر من علامته الاستقبال ظاهرة الحال وقوله  
 بالخط الذي حدث ان قوله ونظمت كبرياءه وشعره  
 الطاهر المكسورة والاسم المحطوف فلا سكت في السكون والاعلام  
 الجمع لكثرت في الحروف لان الساكن يحرك بالفتحة  
 قوله بما اظلم الفيل العقل والدين الربيب سابق وهو  
 احاولت ارشاد في فقه رشدي قوله ام استمت يا دوي  
 فغير مؤدى النظم بالعادة ومرة احاولت الانكار  
 والاستيلاء في الطلب في غرض الانكار على العادة  
 في طلب ارشاده وما دبر فكان يقول كفى من ذلك  
 عفا ودمر فكمياك مؤتمنة كما انها قالت للبعث  
 ارشدك عقلك وادبك مكر فاجابها بقوله فظلمنا  
 حالنا ووجه اظلام العقل والدين حاله لا يطيب سر  
 العقل ولا يصفو وجه الفضل والمراد بالقياس بوجه  
 وليته وقيل بالانوار وعليه من كل صديق كالصديق

الفيل والفقير

وانفق في الفقر والغنى والشغل فتم من العاطفة فاذا لفتها  
 انما تحست بعبط الجمل والمراد باجلها ظلالها ما افاد  
 ثمرات الارشاد والرب والمراد بالامر الاشيب الامر  
 وفي السن الاشيب في العقل كثرة التجارب ومقاساة الشدائد  
 والايصال اذا ركت اي سدت ولم يكن  
 لها رواج وقد مر في قولنا تقاقيمون الصلوة اي قامت  
 السوق بمغز نفقت فالكلام الاضداد  
 بقصص الرعدة مصورة في برق لمعة وهذا التقدير  
 لبيان الربط المعنوي بين هذه الجمل وسابقتها ان الله  
 عطفا على كلام الله لهم وبما جعلت اعتراضية على  
 ضارب الكشاف من وقوع الاعتراضية في الكلام و  
 يمكن عطفا على ما فعلوا واصابعهم فلو شئت  
 ان اكل لقره عليه ولكن ساحة الصبر اوسع لما كان يقلون  
 فعل الشبهة كذا الدم غريبا لم يصب الشاعرة فذوقنا

ما منته به من ان كان في قوله  
 الدم الدم الغنى والفقير  
 السجود ارمين  
 شرب وري  
 بمتة

في قوله  
 الدم الدم الغنى والفقير  
 السجود ارمين  
 شرب وري  
 بمتة

برهان من ان المراد بولسنت انما هي معاكسيت لشي  
 كما قال الشيخ وولسنت في الشوق غير تفكر فلو شئت ان  
 ابي كيت تفكرا **وطا هو الدلالة الشهيرة**  
 لاشياء والثاني لا شفاء الاول موضع الدلالة على ان  
 اشياء والثاني في الخارج انما هو سبب شفاء الاول  
 لكنها تسبب لعل لا تروم الجزاء بشرط من دون  
 قصد الى القطع بانها تفصيل العلم بانها الثاني على  
 للعلم بانها الاول وسرور الاستدلال في العلم بالمراد  
 منها **لا تفي الاصل** لا غرضه ان هذا المعنى  
 بمعنى الفعل والمفعول والموجود في الاول واما  
 على الثاني فلا يشترط اذا اطلقت تصرف الى القول  
 وهو شئته كما وماش انما سيجاز يكون موجودا ولو في  
 المستقبل فيكون موجودا في الجمله ولا يفرض في الاول  
 وجوده في شئ من الكلام **بلا شئ من الاستدلال**

لا بد من العلم بان المراد بالمراد  
 العلم بانها الاول وسرور الاستدلال في العلم بالمراد

انما هو الدلالة الشهيرة  
 لاشياء والثاني لا شفاء الاول موضع الدلالة على ان

كما يزعم القدر من شئنا **المنع** واما الواجب فاستثناؤه  
 لازم على الفريقين الا ان يدعى عدم دخول في الشئ من تفكر  
 اهل النسب **ولا يفكر** ان القدر ان يقولوا شئ في المنع  
 من القدر يكون ولا يفكر ان الوجود انما هو  
 انما سبب لعل لا تروم الاول في قدره فيكون كماله  
 تقديره **ويشترط** في قوله ان الله تعالى في قدره  
 دليل على هذه الامور الثلاثة ولا يلزم على بعضه ان يحصل  
 في كل واحد من هذه الثلاثة في كل واحد من هذه الثلاثة  
 لا يمكن ان يكون كماله الموجود وجوده في كل واحد من هذه الثلاثة  
 محال على ان القدرة على ايجادها حاصلة بان يعدم  
 وجوده وكان كلفه ان يقول حال صدقته وقبالة  
 واما يقال من ان ذكر الممكن ليس الممكن القديم  
 وصفاة تعالى عند الاشياء فانها ممكنة قديمة وتقدم  
 القصد والارادة على القول في الحقائق **ولا يستلزم** صدق

لا بد من العلم بان المراد بالمراد العلم بانها الاول وسرور الاستدلال في العلم بالمراد

انما هو الدلالة الشهيرة  
 لاشياء والثاني لا شفاء الاول موضع الدلالة على ان

لا بد من العلم بان المراد بالمراد العلم بانها الاول وسرور الاستدلال في العلم بالمراد

لا بد من العلم بان المراد بالمراد العلم بانها الاول وسرور الاستدلال في العلم بالمراد

لا بد من العلم بان المراد بالمراد العلم بانها الاول وسرور الاستدلال في العلم بالمراد

لا بد من العلم بان المراد بالمراد العلم بانها الاول وسرور الاستدلال في العلم بالمراد

لا بد من العلم بان المراد بالمراد العلم بانها الاول وسرور الاستدلال في العلم بالمراد

لا بد من العلم بان المراد بالمراد العلم بانها الاول وسرور الاستدلال في العلم بالمراد



بل ان قد تمها بعد ما ذابها لا زمانيا فهو لا يستقيم عليه  
 جمهور المتكلمين من ان هذه الاقوال رلى المورثاها هو كذا  
 لنا وبتا يشهد او باب ثبات الصانع لها وتمشي  
 على ندم التدر العليل من ان هذه الاقوال رلى المورثاها  
 وحده قولنا بل لهم القول به سبحانه تعالى موجب في  
 بعض الآثار كالصفات التي يتوقف عليها تأثير المتأثر  
 من الارادة والعلم والقدرة وقد انزله وهو كاتري  
 لا نأى لان كلام من هذه الشئ وفي الثالث رد  
 على بعض المقرء والظاهر التشليل الى ان يشيل  
 الطائفة للفقهاء المستوفين واصحاب السنيب وذكره الخيرة والشرة  
 على من قبل الصف الثالث واليكاهه مقاساة فتد  
 وكما مصدرية وحمل الموصولة والموصولة واحدة الساء  
 اى حاطة وعلقت عليه بالسحاب والمطر كان قول الطير  
 هو لا فرى العيس نصف العقاب كقوة الصيد وطبا

هذا هو الوجه في قوله تعالى  
 والذين آمنوا واتبعتهم  
 اهلهما جميعا ولا يثبتون  
 على الدين الا حجة بينهم  
 والذين آمنوا واتبعتهم  
 اهلهما جميعا ولا يثبتون  
 على الدين الا حجة بينهم

هذه الاقوال رلى المورثاها هو كذا  
 لنا وبتا يشهد او باب ثبات الصانع لها وتمشي  
 على ندم التدر العليل من ان هذه الاقوال رلى المورثاها

وياب

ويابسا ولدى وكما احوال من العلويين العامل كان و  
 في آخر البيت خبر كان وهو ثلث لثف ولعل من قبل البيت  
 سفت جد ران والشف ارة التدر البالي الى السائل كل  
 خففة اى لعة والانتهاز الاغنام خمسة معنى الاتحاد  
 فتداه الى المفعولين والحركات بالفتح للركلة وصاحب القيل هو  
 الامم الراغب الاصمعي في والاربتاك الاختلاط والاشترار  
 التحرك والنشاط والرقة كسر الراء وكون الفا والعطاء و  
 الطرح الشوق وعن لاء الشئ بالتشديد عرض له  
 لما عذر فرق المتكلمين وهم المتخصصون في الايمان والى  
 والمتخصصون في الكفر كذا في المذهب يكون المتخصصون  
 السنتهم وارا بصار من امورهم ما يعرف فيه عما هم  
 واكفادهم او ينهى اليه حالهم من الهدى والعلل والتم  
 والعذاب الخس ان والخيرة ولا يخفى ان الاقبال  
 على الفرق الثلث بهذه الخطاب انما يتم اذا كانت هذه الآية

انما هو الكتاب الصغير

من انهم وانما كان  
والعقبة والفتنة

انما هو الذين

مزية اذا انفقوا انما حصلوا بالمدنية وبعد البهرة فكان  
 مبنى على عدم الاعتداد بما سير ويمن عليه الحسن و  
 سمي الكلام فيه تشييطا لما في كل من  
 الخطاب من قوله بعد ان يكون من بصيرة ويهدى في  
 فطرته من ان الغرض الثالث كان لا شعرا بسبب الجملة  
 واللفظ وعدم سبب الصلح والقبول ورجاء الصلح من  
 خطاب الجواب فلا يمس للمدين بكون وان كثرت لهم  
 وظهرت عيوبهم لهذا البعيد في المطلق الثاني  
 وهو من رتب الحاجة وتوجيه الاستدلال بالعدول في  
 ان الخطاب لا ينبغي بالاستحسان في رتبة ثالثة وهو مكانة  
 فكانه بعينه لانه ما يثبت باب الفصل في التعليل  
 يقتضيه كونه حجة مفيدة ازالة الفصول في فقرته  
 اصل الجمله الا ان يقر ان الياسه انما هي من ضم الياسه  
 البهرة ولا يكون من بعد لانه كسفين وجهه

في قوله بعد ان يكون من بصيرة  
 في قوله بعد ان يكون من بصيرة

انما هو من ضم الياسه  
 انما هو من ضم الياسه

ان لم يوضع التعريف صادرة في تصديقها بما هو في هذا  
 من غير ان يفيد تعريف المسمى فيقول ان المسمى في هذا  
 لا يستعمله الا بوجوه التاكيد وهي تكرار  
 الذكر والابحاح بعد الابهام واختصار اللفظ البعيد  
 تأكيد معنى بحرف التشديد وما روي عن علمه وحسن  
 الاستفاد من كثرة ان المراد بالملك في هذه الحديث كان  
 خطابا بالشكل وان نزل بالمدينة لا احسن الشهور ولو نزل  
 قبل مهاجرة من مكة ولا يفترجه وعدم الازالة لفظا عليه  
 كون السورة مدنية لا ينافي كون هذه الآية منهكية كاني  
 كثير من السورة وكونها ملكية يقتضيان اختصاصا بالعباد  
 لوجود المسلمين بمكة نعم يخرج عنها المنافقون على ما قلناه  
 قبل هذا اللهم الا ان يعسر المكي بما نزل بها ولو بعد  
 البهرة وهو تفسير نادر ولا اهرهم بالعبادة  
 غرض دفع ما قد يظن من ان هذا الحديث كما يجب

في قوله بعد ان يكون من بصيرة  
 في قوله بعد ان يكون من بصيرة



الخطاب للبيان يقتضي ابراهيم بالعبادة اي تكليفهم بالالتزام  
 بها حال الاتصاف بالعبادة والالتزام بها والالتزام به في هذه المنة  
 اذا المراد بها المعنى الظاهر والالتزام به عند الاطلاق يقتضي افعال الجوارح  
 وهو شرط السلام وحاصل الجواب انها قد اشتركت  
 بين الشرع فيها واخوفاها بما رده ايضا ليس المطلق  
 الكافر الشرع فيها حال كونه المانع منها بل بعد رده السلام  
 والتمس طلبها من شرط الوصف كحال الوصف والموقف  
 الفصل انما طول الكلام وتعرض للاشترار المعنوي  
 مادة سنو اللفظ مشهور وهو ان القول يشمل الخطاب  
 للخصار وغيرهم يقتصر استعمال لفظ العبادة في حقيقتها  
 ويجازى المراد بها بالنسبة الى الكفار احداثها والشرع  
 فيها والى المسلمين الزيادة والمواظبة عليها بما هو حلال  
 العبادة على ما يشمل المعروف لم يسمع دعوى كون المتبادر  
 منها افعال الجوارح لم يكن بعيدا ومن الموقوف

عاز

ثاقول من القفار شبهة على ان الموجب للعبادة اي  
 التقضي لها هو الترتيب فان تعليل الحكم بالوصف بشرعية  
 اوان الذي يقتضيه واجبه هو نعمه الترتيب التي هي تبليغ النبي  
 الى كماله شيئا وشكر النعمة واجبا والفضل ان سبب  
 التكليف بالعبادة حصول الترتيب فان شغل الكلف بالعبادة  
 واستعمالها ترتبه لا يفتقر ويمكن التقييد والتميز  
 اي مع الاولين ايضا لانهم كانوا يعتقدون ان الله  
 سبحانه رب الارباب وخالق العالم وان الاصنام شفعاء  
 لهم عنده تعالى فصرف اطلاق الرب اليه مجازا ولام  
 الكثر من وجوه فربما المقام ليس بذكره  
 ما تقدم ان بالذات قبل اراة النفس الناطقة القول  
 بحدوثها وتعلقها بالبدن حال كونهما استعدادا لقيتها  
 عليه من المبدء الباطنة والظاهرة التعميم كالمثل في القول  
 وغيرهم من المجرىات المادية الباطنة والركبات

انما هو ان الله تعالى  
 لا يفتقر الى شئ  
 ولا يحتاج الى شئ  
 ولا يفتقر الى شئ  
 ولا يحتاج الى شئ

والجدة غرضه الجزئي على ما قيل من ان الصدق والصدق  
 يجب معانيهما عند الطلب والقرينة في ذمته وفيه كلام  
 يطلب من مظان <sup>الاما عرافهم في الوجه لا يلزم</sup>  
 ما اختاره من شمول اليقين للفرق الشك والراجح هو  
 انهم لا يسمونه الا بغيرها وبان لا يسمونه الا بغيرها  
 ثم انما هو الحق من وجه الاول كما ترى وايضا في الوجه لا يلزم  
 فاني وجهي لما لا يسمونه الا بغيرها وبان لا يسمونه الا بغيرها  
 من الكلام فامل <sup>او لتكن من العلم في الوجه غير</sup>  
 عن طوبى ما اختاره من شمول اليقين للفرق الشك والراجح هو  
 فاني وجهي لما لا يسمونه الا بغيرها وبان لا يسمونه الا بغيرها  
 كونه لا يلزم في سوره اخرى لا تقعوا بسبب تعرضه  
 لها جاني في كونه فاصحوه على ليسوا مني  
 حال في الضمير وتوسط الحال بين النفيين وبعد صاحب عنه  
 منقرا ان في جنب صمم الخرج عما هو في الصدق والعدل

ما ذكره صاحب الموطأ  
 في قوله

عن تقييد خبره الصدوق الى تقييد المقصود من الكلام  
 والاستيعاب الى القول بالغيب كما يرد من الوجه الثاني في ذلك  
 قد مر عليه وهو القبري ضمن معنى اللاتجاه واليه فائدة  
 بالي في صورة من برح فعل خارج عن حقيقتهما  
 والضمير في امره التقوي باويل الاتقاء كضمير اسبابه  
 اليه وغود الادل اي نقا خارج عن نهج الصواب اراد  
 بالاسباب النعم الظاهرة والباطنة وبان لا يسمونه الا بغيرها  
 وانزال القلب بالوعده والوعيد <sup>والمعنى على انهم</sup>  
 جميعا لا يخفى ان شمول من قبلهم لغرض في القول كما هو مستفاد  
 من الكلام بالان يقتصر على هذا الكون الجماد استلزاما  
 مطلقا منهم التقوي وهو كما ترى ولعل بنا هذا الوجه على  
 ان يرد من قبلهم الامم الباطنة كما في الكشف  
 وقيل تحليل الحق القابل بباين الانباري وجميع من  
 النجاة والحق ان ورد لعل معنى كقيل لا انه غير ثابت



في الله والآية تدل على ان الطريق التي هي على الحكم  
بعادة وجهه على ما يشعر بالعلمية ويوزن بالاحتياج من خلق  
المصنوعات الغيبية والآية في قوله تعالى ما لا يخفى على من يعمد في  
نبوءة العطرة وان العبد لا المنازع في ذلك القول  
وقد قالوا بفتح عتلا ان تفصيل شخص على نفسه ثم يكلف  
بالايمان بمورثاته تأدية لشكره عليها من غير ان يوصل  
اليه ثوابا على فعل تلك الامور قد ولو كان اياها العبادات  
في مقابلته التوسل به كما يقولون لم يكن سجدة متفضلا  
ومنها بهما بل كان سببا لرفع الاجرة الى الاجرة بل العمل  
في الكلامهم او مبتدأ خبره فلا يجعلوا به الوجه  
بعيد وقريب من جعله متفعلا يتقون وابعده منه جعل  
الميزر في ذلك تقديره يوزن في ذلك كما اخبره بعض المشايخ  
من الافعال العامة لتحقق مصدره في كل الافعال  
الخاصة والمراد بمفردا وطلق ما يشعر كافي من التيسر

المراد

بها من

بالشي والاضحية فحصلت قلوب من سبيل التوسل  
بفتح القاف الابل الشبه والاكوار جمع كواكبهم الركن  
والجاء على تعريبه هو خبره والمراد انهم لضعفهم وشدة  
خوفهم لا يستعدا بلهم من منازلتهم حال الرعي خوفا من  
اعدائهم لها والنصير لا النصير الفاعل هو الاصل  
ولذا افردت عن اخوة القول وصف الشيء بالشيء  
القول التوسل دون اعتقاد والعقدى وصف  
باعتقاد واغترطوا في الواقع وقولنا وجعلوا الملازمة  
الذين هم عباد الرحمن انما يحتمل القول واحتمال التوسل  
والعقدى واحتمال الشئ الرض وذلك لا يستدعي  
رد الاستدلال ببعض القاصرين بالآية على عدم كروية  
الارض والدلائل لا ينفذ على كرويتها مما يذهب بها كمال  
وهذه امداد في حدس ان كانت الدلائل العلمية غير  
سالمة عن حدس جميع جماعة كسواء وقد يقرأ

بالهزة على وزن طولا لا يفتران <sup>في كل سيرة</sup> هو قوله تعالى  
 او كصيت من السماء <sup>المزج</sup> بالتراب <sup>بشارة الى</sup>  
 اعطى لا طيبا من ان الماء لا يغدو ساطعا <sup>او</sup>  
 ابدع عطف على جعل الوجود الاول بلايم <sup>في</sup> بالشعر <sup>و</sup>  
 بلا طيب <sup>من</sup> منب <sup>المعربة</sup> للبعوض <sup>للمورثة</sup> و  
 وجه الاول <sup>من</sup> منب <sup>البعوض</sup> من التكرير <sup>بما</sup> مع جمع القلة  
 ووجه الثاني <sup>بما</sup> منب <sup>الناس</sup> بين الطرفين <sup>والوسط</sup> والوسط <sup>والثاني</sup>  
 فلو كان يحل من ثمة الثاني <sup>واراد</sup> قوله ليكون بعض  
 رزقكم <sup>لا</sup> اشارة الى ان نصب رزقكم <sup>على</sup> الفعل <sup>لا</sup> اجل فهو  
 باق على صديده <sup>ومراد</sup> بعد <sup>لغرض</sup> الثمرات <sup>بالمطر</sup> الخ  
 منها <sup>مخرج</sup> بعد ان بعضها <sup>مخرج</sup> بما والا <sup>نهار</sup> والقنوت  
 دون المطر فان مياه الارض كلها من السماء <sup>و</sup> من سماء  
 في سورة الزمر <sup>ان</sup> الله تعالى <sup>ورزقا</sup> مفصول  
 لانه كان في البعض <sup>والمبين</sup> رزقا <sup>تقدم</sup> على <sup>بنيته</sup> كما في المثال

الذي ذكره

الذي ذكره <sup>لانه</sup> اعادة <sup>اورد</sup> وجوبا <sup>لانه</sup> حصل  
 الاول <sup>من</sup> منب <sup>الغرة</sup> التي <sup>يراد</sup> في <sup>مجا</sup> وراهم <sup>الكثرة</sup> فالكثرة  
 حاصله <sup>في</sup> في <sup>الجميع</sup> ايضا <sup>وحاصل</sup> الثاني <sup>في</sup> قيام <sup>جميع</sup> الغلة <sup>من</sup> مقام  
 جميع <sup>الكثرة</sup> كالجزء <sup>في</sup> الا <sup>بديله</sup> كم <sup>الكثرة</sup> و <sup>بما</sup> كالتكرير  
 موضع <sup>الاول</sup> والذكر <sup>الثاني</sup> وحصل <sup>الثالث</sup> ان <sup>امتناع</sup> الجمع  
 انما هو <sup>في</sup> التكرير <sup>لما</sup> مع <sup>التعريف</sup> بالتمام <sup>فكل</sup> جميع <sup>للكثرة</sup>  
<sup>متعلق</sup> با <sup>بعد</sup> و <sup>اذا</sup> ذكر <sup>وجوبا</sup> اربعة <sup>وحصل</sup>  
 هذا <sup>ان</sup> ترتيب <sup>في</sup> متفرع <sup>عما</sup> مضمون <sup>ذلك</sup> الاعراب <sup>في</sup> ذات  
 ربكم <sup>الذي</sup> خلقكم <sup>العبادة</sup> منكم <sup>واهر</sup> بها <sup>فلا</sup> شكر <sup>وايد</sup> احد  
 ليكون <sup>عبادة</sup> منكم <sup>بنيته</sup> على <sup>ما</sup> هو <sup>اساس</sup> العبادة <sup>و</sup> هو  
 توحيد <sup>سجادة</sup> وحصل <sup>الثاني</sup> انه <sup>من</sup> قبل <sup>رني</sup> فلو <sup>كان</sup>  
 ورد <sup>بان</sup> شريطة <sup>بنيته</sup> الاولى <sup>لثاني</sup> في <sup>لحميت</sup> العبادة  
 سببا <sup>للتوحيد</sup> بل <sup>هو</sup> منب <sup>ما</sup> و <sup>اساسها</sup> وقد <sup>يدفع</sup>  
 تارة <sup>بان</sup> الغرض <sup>التشديد</sup> كجواب <sup>للامر</sup> المحيية <sup>بعده</sup> و <sup>بشيء</sup>



في قوله تعالى ان الله تعالى  
 قد توبى اليه الشركاء  
 في قوله تعالى ان الله تعالى  
 قد توبى اليه الشركاء  
 في قوله تعالى ان الله تعالى  
 قد توبى اليه الشركاء

يعطى حكمه وافى بان العباد قد توبى الى نفي الشك  
 كما قال الله تعالى ان الصلوة تنهى عن الفحشاء والمنكر وهما  
 كما ترى او لم يقل هذا ثالث الوجوه وتوضيحه ان  
 يقال ان مرتبة على قولكم كما تعلمون الاشياء بغير  
 لعل في ذلك ما ذكره القوم لان ذلك ما يجوز اذا كان مع  
 التبرج من التمنى لبعده المرجوع عن الوقوع وهو متبرج  
 بتباعد المقتضين الذين هم من جهة المقتضين عن التقوى  
 وبما بالمتغير يخلقكم في صورة من يرجى منه التقوى  
 لترجح امرها وكثرة الاسباب والدواعي اليها كما قيل  
 لا شراك لعل مع الاشياء الستة في كونها غير متباعدة  
 لكون المعنى فيها على خطر الوجود والعدم فاشبهت  
 الشرط بهذا ولا يذهب عليك ان حمل التقوى على ما هو  
 متباعد درجاته لكن كما فعل المؤلف ياتي جعل  
 قدم الاغدا يتجملها لمصولة قبلها والوجه على اوليها

لكن

كانت هي هو فلا يخفى الا ان يراى بها الاتقان في العدا  
 على في الكشف او بالذي جعل هذا رابع الوجوه  
 فيكون مبتدأ من قبل الزمر ياتي في قوله هم وقد يظن  
 ان هذا ثالث الوجوه المذكورة في الكشف المؤلف  
 بسطه ونحوه ليس بشي هو عند التأمل فان كلام المؤلف  
 ينادي بحمل الذي جعل خبر مبتدأ محذوف على ان يكون  
 الذي متبرجا على مضمون الجمل الذي هو الذي نصب لكم ادلة  
 التوحيد فلا شك كوا به وهو كلام كثر لا حاجة فيه الى  
 تأويل الا ان ثانيا بالاجازة ليصح وقوعها خبرا ولا  
 تضمن المبتدأ معنى الشرط ليصح دخول الفاء في الجزر  
 ولقد كان على المؤلف ان يذكره ايضا فانه وجه  
 وجيه لا غير عليه ولا ادري ما الباعث على الاعراض  
 عنه وما يظن من ان توبى ان كلامه هذا هو مراد صاحب  
 الكشف لم يبق الى التوبى من قوله او بالذي جعل لكم



اذا رفعته على الابتداء فلا يخرج من بعد ما قبل  
 المشي المعاني الى المعادى والاستشهاد بالشيء على  
 التبريد في المشي المعاني بمعنى المعادى في الفعل في التبريد  
 القول والاعتقاد في كماله الى معنى ان تقدم على صوره  
 فصار حاله في مثل هو بمعنى منسوب الى حال من شيئا و  
 الاول الى وتبين حسب التحقير ليس في يد المحقر  
 الحب فكيف يشي وتبينه بالعبء المشركون الى  
 دفع لما يقال من ان المشركين انما يفتقدون في  
 الاصنام انما شفعا هم عند الله ولم يرفعوا انما  
 واجبه الوجود فكيف يصح جعلها انداؤه  
 ولهذا الى اجل التشييع ايضا وربما مفعول الوجود  
 بمعنى طبع واعبد ليس المراد بالالف خصوص  
 العدد بل الكثرة لانها نهاية مراتب الاعداد المقصود  
 الاصلية واذا انقسمت الامور الى امور الملك والادب

في ظاهره الى شئ

وعلى هذا الى تقدير كماله وغرضه دفع ما يظن  
 من ان مدلول الآية اختصاص بتوهم الشرك بالعلم و  
 التبريد في الفعل مع ما دل عليه الظاهر غرضه ان  
 المعنى الظاهر الذي يتقاضاه بل السان مراد مقصود  
 ايضا لان المقصود ليس الى المعنى الباطني فان ابطال  
 الظواهر يورأ الى الباطنية الذين نظروا بالعين الجوراء  
 الى احد العالمين ولم يفهموا الموازنة بينهما كان ابطال  
 الاسرار من حيث التشوير والجمع بين الامرين هو طريق  
 اهل الكمال فقد فهم موسى عليه السلام الامر بخليج النعيلين  
 اطراح الكونين فامتنع الاطراح اكلج النعيلين وبما  
 باطراح العالمين وكذلك الكمالون اذا سمعوا قول النبي  
 لا يدخل الملائكة بيته في كلب او صورة فيخرجون الكلاب  
 من بيوتهم ثم يقولون اذا كان حقيق البست لازما  
 عن الكلب الصوري فلما رآه ان تخليه بيت القلب

قد مر في هذا الحكم وقدره عليه  
 وهو ان لا يرفع من رتبة الشك  
 كانه العلم بطلان الشك



عن الكتب المعنوي الذي هو الغضب الى وسع  
 هذا نظاير في القرآن والحديث والحد الموقفي  
 فان لكل آية كذا ورد في الحديث عن النبي  
 والمراد بالظهور ما ظهر من المعنى الجلي المتكشف في الباطن  
 ما بطن ولم يظهر عن غير من نور الله تعالى قلبه بنور  
 المعرفة وبالي طرفا الظهور والباطن وبالمطلع والصعيد  
 عليه فطلع انوار العلوم العربية وبسبب النزول  
 والى من العام والناسخ والنسوخ وامثال ذلك  
 ومطلع الباطن تطهير النفس عن ادران دنس دار  
 الغرور وتوقفا بملزمة الطاعات والراية  
 الى عالم النور التي بدت بالياء الموصدة  
 والذال المعجمة المشددة اي غلبت والمراد بالمنطق  
 البليغ والمضادة المعاداة والمضادة الاضداد  
 والمعارضة بالعين المهملة والراء المعجمة المعارضة

والمعارضة

والمعاداة بالمهملتين المضادة  
 الطائفة الثانية التعريف بما هو على مذممة  
 لا يجعل البسمة آية من كل سورة كما لا يخفى والمراد  
 من كون آياتها ثلث آيات اقل خمسة ما هو الا لعل  
 يصدق عطشى من السورة ولوقال البيت اقل منه  
 ثلث آيات كان اولى وكما سبق ان كلام في هذا  
 المقام عند اول تفسير الفاتحة فتذكره المحقق في التمام  
 والصلوة والسلام على سيد الانام  
 وآله العظام والكرام وذلك  
 في سنة محمد الحرام  
 ع  
 م





